

كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ  
فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ



КНИГА  
ПОСТА

Хусейн аль-‘Авайша

# КНИГА ПОСТА

Редакционно-издательское  
оформление издания

Первое издание

Издательство «Даура»  
Москва  
2025

**УДК 28-24**  
**ББК 86.38**

**Хусейн ибн ‘Ауда аль-‘Авайша**

Книга поста: Редакционно-изд. оформление издания под ред. Зайнуллина Р. Ф. / Хусейн аль-‘Авайша. — 1-е изд. — М.: Издательство «Даура», 2025. — 240 с.

Эта книга представляет собой перевод 3-го тома книги «аль-Маусат аль-фикхия аль-муяссара фи фикх аль-китаб ва ас-сунна аль-мутаххара» шейха Хусейна аль-‘Авайша, ученика шейха Мухаммада Насыруддина аль-Албани, и содержит в себе большое количество вопросов, связанных с постом. И самое важное в том, что каждый ответ на вопрос приводится словами Всевышнего Господа, словами Его Посланника ﷺ и словами наших праведных предшественников. Нумерация и порядок разделов и глав были изменены, а также дополнены словами и фетвами других учёных для лучшего понимания.

Книга полезна для тех, кто углублённо изучает Сунну, фикх на основе хадисов и шариатские науки.

**УДК 28-24**  
**ББК 86.38**

© Издательство «Даура», 2025

Эл. почта для замечаний и правок: [daura.publishing@gmail.com](mailto:daura.publishing@gmail.com)

# 1. ОПРЕДЕЛЕНИЕ ПОСТА, ЕГО СТОЛПЫ, ВИДЫ И ДОСТОИНСТВА

Пост (*сыям*, по-араб. صيام) в языковом значении — это прекращение и воздержание, как сказал Всевышний: «**Я дала Милостивому обет хранить молчание** (саум, по-араб. صوم)» (Сура «Марьям», аят 26).

В шариятском значении это воздержание от еды, питья и совокупления с искренним намерением перед Аллахом, Велик Он и Могуч, в течение всего дня, на что указывают слова Всевышнего: «**А затем поститесь до ночи**» (Сура «аль-Бакара», аят 187).

## 1.1. Столпы поста

**ПЕРВЫЙ СТОЛП:** намерение. Всевышний Аллах сказал: «**А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху, служа Ему искренне, как ханифы...**» (Сура «аль-Байина», аят 5).

И передаётся от ‘Умара, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я слышал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “**Поистине, дела (оцениваются) только по намерениям, и, поистине, каждому человеку**

*(достанется) только то, что он намеревался (обрести)»*» (Аль-Бухари 1, Муслим 1907).

**ВТОРОЙ СТОЛП:** воздержание от того, что нарушает пост, со времени появления зари до захода солнца. Всевышний Аллах сказал: «**Отныне вступайте с ними в близость и стремитесь к тому, что предписал вам Аллах. Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной,\* а затем поститесь до ночи**» (Сура «аль-Бакара», аят 187).

\* Имеется в виду темнота ночи и белизна дня, как это передано у аль-Бухари (1917) и у Муслима (1091) в хадисе Сахля ибн Са'да, который сказал: «Когда были ниспосланы аяты **“Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку от чёрной”**, а слово **“рассвета”** ещё не было ниспослано, люди, которые намеревались поститься, привязывали чёрные и белые нити к своим ногам и продолжали есть, пока не начинали различать их. Когда же Аллах ниспослал **“рассвета”**, они поняли, что это означает ночь и день».

Также передаётся от Бараъ, да будет доволен им Аллах: «После того, как был ниспослан приказ о посте в месяц рамадан, люди не вступали в половую близость со своими жёнами в течение всего рамадана, но некоторые мужчины обманывали себя (вступая в близость). Тогда Аллах ниспослал: **“Узнал Аллах, что вы обманываете самих себя и поэтому Он принял ваши покаяния и простил вас”**» (Сура «аль-Бакара», аят 187)» (Аль-Бухари 4508).

Также в другой версии хадиса (1915) передаётся: «Обычно, когда кто-нибудь из сподвижников Мухаммада ﷺ постился, и наступало время разговения, а он засыпал, не разговевшись, то он уже не ел ни этой ночью, ни весь (следующий) день до вечера. И (однажды) Кайс ибн Сирма аль-Ансари постился, когда же наступило время разговения, он пришёл к своей жене и спросил её: “Есть ли у тебя какая-нибудь еда?” Она сказала: “Нет, но я пойду и поищу что-нибудь для тебя”. Он весь день работал, и поэтому его одолел сон, а через некоторое время его жена вернулась к нему и, увидев его, сказала: “Тебе не повезло!” А к середине (следующего) дня он упал в обморок, и об этом сообщили Пророку ﷺ, после чего был ниспослан этот аят: **“Разрешается вам в ночь поста близость с вашими жёнами, ведь они являются одеянием для вас, а вы — одеянием для них. Аллаху известно, что вы обманывали самих себя, и Он обратился к вам и простил вас, и сейчас вы (можете) соединиться с ними. И стремитесь к тому, что предписал вам Аллах...”**. И они очень обрадовались этому, а затем было ниспослано следующее: **“...и ешьте и пейте, пока заря не позволит вам отличить белую нить от чёрной...”**» (Сура «аль-Бакара», аят 187)».

## 1.2. Виды поста

Пост бывает двух видов: обязательный и желательный.

Первый вид, обязательный пост, бывает трёх видов:

- 1) пост в рамадане;
- 2) пост в качестве искупления;
- 3) пост в исполнение обета.

Второй вид — добровольный пост:

- 1) пост в понедельник и четверг;
- 2) пост через день;
- 3) пост в течение большей части месяца ша‘бан;
- 4) шесть дней поста в месяце шавваль;
- 5) пост во время первых девяти дней месяца зуль-хиджа;
- 6) пост в день ‘Арафата для того, кто не совершает хадж;
- 7) пост в месяц мухаррам;
- 8) пост в день ‘Ашура, а также в день до и после него.

## 1.3. Достоинства поста

1. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Великий и Могучий Аллах сказал: “Любое дело сына Адама (совершается им) для себя, кроме поста, он — для Меня, и Я воздам за него”. Клянись Тем, в Чьей длани душа Мухаммада, запах изо рта постящегося приятнее для Аллаха, чем благоухание мускуса»** [Муслим 1151].

Также в другой версии хадиса передаётся: **«А постящийся порадуетя дважды: разговляясь, он будет радоваться своему разговению, когда же (постящийся) встретится со своим Господом, он порадуетя (тому, что постился)»** [Муслим 1151].

Передаётся от Хузейфы, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: **“Испытание человека,**

*связанное с его женой, имуществом и соседом, искупается постом, молитвой, приказом одобряемого и запретом порицаемого»* (Аль-Бухари 1895, Муслим 144).

2. Также передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Пост является щитом, и пусть (постящийся) избегает всего непристойного и не ведёт себя подобно невеждам, если же кто-нибудь (попытается) завязать с ним ссору или станет бранить его, пусть дважды скажет (такому): “Поистине, я пощусь”. Клянусь Тем, в Чьей длани душа моя, запах изо рта постящегося приятнее для Аллаха Всевышнего, чем благоухание мускуса, (и Аллах говорит): “Он отказывается от своей еды, питья и своих желаний ради Меня. Этот пост (он соблюдает) для Меня, и Я воздам за него, а за доброе дело (воздаяние будет) десятикратным!”*» (Аль-Бухари 1894, Муслим 1151).

3. Передают со слов Сахля (ибн Са’да), да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Поистине, есть в Раю врата, называемые “ар-Раййан”, через которые в День воскресения будут входить (туда) постящиеся, и не войдёт через (эти врата) никто, кроме них. Будет сказано: “Где соблюдавшие посты?”, — и они выйдут вперёд, а кроме них не войдёт через (эти врата) никто. Когда же войдут они, (эти врата) будут закрыты, и больше никто через них не войдёт»* (Аль-Бухари 1896, Муслим 1152).

4. Сообщается, что Абу Са’ид, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Я слышал, как Пророк ﷺ сказал: “Аллах удалит от огня лицо того, кто один день постился на пути Аллаха, на семьдесят лет (пути)”*» (Аль-Бухари 2840, Муслим 1153).

5. Передаётся от Умамы, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Для того, кто будет поститься на пути Аллаха, Всевышний Аллах установит между ним и Огнём обрыв расстоянием как между небом и землёй»*<sup>1</sup>.

6. Также от него передаётся, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Соверши хиджру, ведь нет ничего подобного ей... Соблюдай пост, нет ничего подобного ему, совершай земной поклон, и (помни, что) каждый раз, когда ты совершаешь земной поклон, Аллах поднимает твою степень и стирает тебе за это один грех»*<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 1325, «ас-Сахиха» 563.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 2100, «ас-Сахиха» 1937.

7. Передаётся от ‘Абдуррахмана ибн ‘Амра, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Пост и Коран будут заступаться за раба в День воскрешения. И тогда пост скажет: “Господи, я лишил его еды и вожделения, позволь же мне заступиться за него!” А Коран скажет: “Я лишил его сна ночью, позволь же мне заступиться за него!” И они оба заступятся за него»*<sup>1</sup>.

## Положение постящегося, проявляющего терпение

От Абу Хурайры передаётся, что Пророк ﷺ сказал: *«Тот, кто принимает пищу и благодарит [при этом Всевышнего Аллаха], подобен тому, кто соблюдает пост и терпит»*<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Ахмад и ат-Табарани в «аль-Кабир», «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 969. См. «Тамам аль-минна» 394.

<sup>2</sup> Передали ат-Тирмизи и Ибн Маджах. «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1327 и другие. См. «ас-Сахиха» 655.



## 2. ПОСТ В РАМАДАНЕ

### 2.1. Его постановление

Пост в рамадане обязателен, поскольку он является одним из столпов религии.

Всевышний Аллах сказал: **«О те, которые уверовали! Вам предписан пост подобно тому, как он был предписан вашим предшественникам, — быть может, вы устрашитесь»** [Сура «аль-Бакара», аят 183].

Передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Ислам основывается на пяти (столпах): свидетельстве о том, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад — посланник Аллаха, выстаивании молитвы, выплате закята, совершении хаджа и соблюдении поста в рамадане»** [Аль-Бухари 8, Муслим 16].

Передают со слов Тальхи ибн ‘Убайдуллаха, да будет доволен им Аллах, о том, что (однажды) к Посланнику Аллаха ﷺ явился один бедуин с растрёпанными волосами и сказал: «О Посланник Аллаха, расскажи мне, что из молитвы предписал мне Аллах?» И (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: **«Пять молитв, если только ты сам не пожелаешь (совершить) что-то дополнительно»**. Тот попросил: «Расскажи мне, что Аллах предписал мне из поста?» (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: **«(Ты должен соблю-**

*дать) пост (в месяце) рамадан, если только ты сам не пожелаешь что-то (соблюдать из поста) дополнительно». Тот (снова) спросил: «Расскажи мне, что Аллах предписал для меня из закята?» Тальха сказал: «А затем Посланник Аллаха ﷺ рассказал ему о законоположениях ислама. (Тогда этот человек) сказал: “Клянусь Тем, Кто почтил тебя, я ничего не буду делать дополнительно (к этому) и ничего не стану убавлять из того, что предписал мне Аллах!” И тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: “Он преуспеет, если говорит искренне!” (или он сказал: “Он войдёт в Рай, если говорит искренне!”)» (Аль-Бухари 1891, Муслим 11).*

## 2.2. Достоинство месяца рамадан

1. Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Тому, кто выстаивал Ночь предопределения с верой и надеждой на награду от Аллаха, простятся его прошлые прегрешения. И тому, кто постился в месяц рамадан с верой и надеждой на награду от Аллаха, простятся его прошлые прегрешения»* (Аль-Бухари 1901, Муслим 860).

2. Передаётся от ‘Амра ибн Мурра аль-Джухани, что он сказал: «Один человек пришёл к Пророку ﷺ и сказал: “О Посланник Аллаха! Как ты считаешь, если я засвидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что ты — Посланник Аллаха, буду совершать пять молитв, выплачивать закят, поститься и молиться в месяц рамадан, то из кого я?” (Пророк ﷺ) сказал: *“Из правдивых и шахидов”*»<sup>1</sup>.

3. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Пришёл к вам рамадан, благословенный месяц. Аллах, Велик Он и Могуч, вменил вам в обязанность пост этот (месяц). В нём открываются врата небес, закрываются врата Геенны. (В этот месяц) бунтующие шайтаны заковываются в цепи. И у Аллаха есть в этом месяце одна ночь, которая лучше, чем тысяча месяцев. И тот, кто лишился блага этой ночи, лишён-ный!»*<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 989.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 1992, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 985, «аль-Мишкат» 1962, «Тамам аль-минна» 395.

4. Передаётся от ‘Арфаджи, что он сказал: «Мы навещали ‘Утбу ибн Фаркада, и когда мы говорили о месяце рамадан, он сказал: “О чём вы вспоминаете?” Мы сказал: “О месяце рамадан”. Он сказал: “Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«(В этот месяц) открываются врата Рая, закрываются врата Огня, заковываются шайтаны, и каждую ночь глашатай возглашает: ‘О стремящийся к благому, спеши! О стремящийся ко злу, прекрати!’»*»<sup>1</sup>.

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/188): «Глава об упоминании разъяснения того, что Пророк ﷺ под словами “Заковываются шайтаны” имел в виду лишь бунтарей из числа шайтанов, а не их всех. Так, слово “шайтаны” может указывать на часть их. И он упомянул призыв ангела в рамадане к (совершению) благого и к оставлению дурного, вместе с доводом на то, что если врата Рая открываются, то не остаются закрытыми никакие врата. И никакие из врат Огня не открываются в месяц рамадан после того, как закрываются».

Затем он передал свой *иснад* до Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, и что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Когда наступает первая ночь (месяца) рамадан, заковываются шайтаны, бунтари из джиннов, закрываются врата Огня, и ни одни из врат не открываются. И открываются врата Рая, и ни одни из них не закрываются. Тогда глашатай взывает: ‘О стремящийся к благому, приступай! О стремящийся ко злу, прекрати!’ И у Аллаха есть те, кого Он освободит от Огня”*»<sup>2</sup>.

5. Передаётся от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«(Совершение) пяти (ежедневных обязательных) молитв, (участие в каждой следующей) пятничной молитве (после предыдущей), служат искуплением прегрешений, совершённых между ними, если только не было (среди этих прегрешений) больших грехов»* [Муслим 233].

<sup>1</sup> Ахмад, «Сахих Сунан ан-Насаи» 1993 и другие.

<sup>2</sup> Наш шейх (аль-Албани) назвал его *иснад* хорошим (1883).

### 2.3. Устрашение в отношении несоблюдения поста в рамадане

Передаётся от Абу Умамы аль-Бахили что он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “*Ко мне явились два человека, которые взяли меня за руки и пришли со мной к ухабистой горе, и (там) они сказали мне: «Поднимайся!» Я сказал: «Я не смогу сделать (это)!» Тогда они сказали: «Мы облегчим тебе!» И я поднялся, пока не оказался на поверхности горы, где услышал громкие голоса. Я спросил: «А что это за голоса?» Они ответили: «Это — вой обитателей (адского) Огня». Затем они отправились со мной (далее) и (мы оказались) возле людей, которые были подвешены за поджилки. Углы их ртов были разорваны и из них текла кровь. Я спросил: «Что это (за люди)?» (Один из них) сказал: «Это те, которые разговляются прежде, чем (настанет время, когда) их пост закончится...»», до конца хадиса<sup>1</sup>.*

### 2.4. Время утверждения намерения для поста в рамадане

Намерение непременно должно утвердиться до утренней молитвы в каждую ночь, на что указывает хадис Хафсы, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “**Кто до самого рассвета не вознамерился поститься, нет тому поста**”»<sup>2</sup>.

То же самое говорили ‘Аиша и Ибн ‘Умар<sup>3</sup>.

Имам аль-Багави сказал: «Этот хадис указывает на то, о чём говорят большинство учёных (утвердить намерение поста до рассвета), поскольку

<sup>1</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 991.

<sup>2</sup> Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 1933, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2143, «Аль-Ирва» 914.

<sup>3</sup> Малик 1/288, ад-Даракутни 2/172.

ку каждодневный пост является отдельным поклонением, требующим своего намерения»<sup>1</sup>.

Имам Ибн Хузейма сказал: «Обязательно утверждать намерение на пост ночью, за исключением добровольного поста»<sup>2</sup>.

И упомянуто в «ар-Раудат ан-надия» (шейха Сьддика Хасана Хана) 1/539: «Что касается того, что является обязательным обновлять намерение каждый день, то известно, что намерение — это только стремление к чему-либо или же желание этого, не принимая во внимание другого. Нет сомнения в том, что если человек проснулся перед рассветом, поел и попил в это время, хотя для него это не является обычным в дни, в которые он не постится, то у него утвердилось намерение, с которым считаются. Поскольку действия разумных людей не совершаются без этого».

### **2.4.1. О посте того, кто в рамадане не утвердил намерение до наступления рассвета по причине**

Если человек проспал, не знал или забыл утвердить намерение до рассвета, то его пост действителен, поскольку Пророк ﷺ сказал: *«Поистине, Аллах простит моей общине ради меня то, что они сделают по ошибке и забывчивости, а также то, к чему их будут принуждать»*<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> См. «Шарх ас-Сунна» 3/476. См. также «Радд аль-мухтар» 2/87, и «Шарх аль-кабир» 1/521.

<sup>2</sup> См. «Сахих Ибн Хузейма» 3/198.

<sup>3</sup> Ибн Маджах 2045, аль-Байхаки 7/356, ат-Тахави 2/56. Достоверность хадиса подтвердили имам аль-Хаким, аз-Захаби, имам ан-Навави, хафиз Ибн Раджаб, шейх аль-Албани. См. также «Ирва аль-галиль» 83.

## 2.5. Для кого пост в рамадане является обязательным?

Пост месяца рамадан является обязательным для мусульманина, разумного, совершеннолетнего, здорового, оседлого (*мукум*). Женщина же должна быть чиста от месячных и послеродовых кровотечений<sup>1</sup>. В случае, если женщина беременна или кормит грудью, то обязанность поста в рамадане с неё снимается, о чём далее будет сказано подробно.

Доводом на то, что пост не является обязательным для умалишённого и несовершеннолетнего, являются слова Пророка ﷺ: *«Перо поднято от троих (не записываются их грехи): от спящего, пока он не проснётся; от ребёнка, пока он не станет совершеннолетним; от умалишённого, пока он не придёт в себя»*<sup>2</sup>.

Доводом на то, что пост не является обязательным для больного и путника, являются слова Всевышнего: *«А если кто из вас болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время»*

(Сура «аль-Бакара», аят 184).

### 2.5.1. Кому дозволено не соблюдать пост рамадана и является обязательным искупление в виде кормления бедняка (фидья)

Дозволено не соблюдать пост:

- дряхлому старику или старухе;
- больному, на выздоровление которого нет надежды;
- беременной или кормящей грудью;
- тому, кто работает на тяжёлой работе, если он не находит иного способа заработка, кроме той работы, которой он занят.

Всем им дозволено не поститься, если пост истощает их и доставляет большие трудности во все времена года<sup>3</sup>, и становится обязательным

<sup>1</sup> «Фикх ас-сунна» (1/437) с некоторыми изменениями.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 3703 и другие. «Аль-Ирва» 297.

<sup>3</sup> Название и упомянутые слова из «Фикх ас-сунна» 1/439.

для такого человека искупление поста в виде кормления бедняка за каждый пропущенный день (*фидья*).

Также пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/552): «В другой версии хадиса от Саямы ибн аль-Аква‘а, да будет доволен им Аллах, передаётся: “При жизни Посланника Аллаха ﷺ (было так, что) кто хотел, постился в рамадане, а кто не хотел, не постился и кормил (в качестве искупления) бедняка. (Так продолжалось до тех пор,) пока не был ниспослан этот аят: **«Тот из вас, кто застанет этот месяц, пусть постится в нём»** [Сура «аль-Бакара», аят 184]”» (Муслим 1145).

Старик, который не может поститься и восполнить пост, выплачивает искупление за каждый день поста в виде кормления бедняка, на что указывает другой хадис Саямы ибн аль-Аква‘а, передаваемый в двух «Сахихах» и других сборниках, в котором сказал: «После того, как был ниспослан аят, (в котором сказано) **“Тем же, кто может (поститься, но с трудом), во искупление (следует) накормить (одного) неимущего”**, [Сура «аль-Бакара», аят 184], каждый, кто не хотел соблюдать пост и (намеревался) искупить (это, так и делал, что продолжалось) до тех пор, пока не был ниспослан (следующий) аят, который отменил (это установление)» (Аль-Бухари 4507, 1145).

Также этот хадис передали Ахмад и Абу Дауд от Му‘аза, подобно предыдущему хадису, добавив: «Затем Аллах ниспослал: **“Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься”**»<sup>1</sup>.

Аллах установил необходимость соблюдения поста для здорового и оседлого (*мукум*), сделав послабление в отношении него для больного и путника. И Он установил кормление (бедняков) для старика, который не может поститься.

Сообщается, что ‘Ата слышал, как Ибн ‘Аббас читал: **«А тем, которые способны поститься с трудом, следует во искупление накормить бедняка»**. Ибн ‘Аббас сказал: «Этот аят не является отменённым, здесь речь идёт о дряхлом старце или старушке, которые не могут поститься, и вместо этого должны кормить по бедняку за день поста» (Аль-Бухари 4505).

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ирва» (4/17): «Его передал ан-Насаи (1/318–319) в хадисе Варка‘ от ‘Амра ибн Динара, и в нём сказано: **“А тем, которые способны поститься с трудом, следует во искупление накормить бедняка. А если кто добровольно совершает доброе дело, кормление другого бедняка, что не является отменённым. То тем лучше для него. Но вам лучше поститься»**. В этом вопросе есть послабление только для тех, кто не может поститься, или

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 479.

для больного, который не выздоровеет”. И я говорю: его *иснад* достоверен...».

Также пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/217), что спросили о человеке, который терял сознание каждый раз, когда желал поститься, его тело билось, а изо рта шла пена, и он оставался в таком положении по несколько дней, не приходя в сознание, так, что даже был обвинён в поражении джинном (*джунун*).

Он ответил: «Хвала Аллаху. Если соблюдение поста приводит его к подобной болезни, то он прерывает пост, а затем восполняет его. Если это постигает его в любое время, когда он постится, то он считается из тех, кто не может соблюдать пост, и потому кормит бедняка за каждый день. А Аллах знает лучше».

Также передаётся от Анаса ибн Малика, что он не мог поститься в течение года и потому приготовил блюдо *сарид*, пригласил тридцать бедняков и накормил их досыта<sup>1</sup>.

Имам Ибн Кудама сказал: «Больной, который не надеется на выздоровление, не постится и за каждый день кормит бедняка, и в этом он приравнивается к старому человеку»<sup>2</sup>.

Если беременная и кормящая женщины не могут поститься или боятся за себя или своих детей, то они не постятся и обязаны искуплением в виде кормления бедняка (*фидья*). И они не обязаны восполнять пост.

Передаётся от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Если беременная боится за себя, а кормящая боится за своего ребёнка в рамадане, то они не постятся, а вместо этого кормят бедняка за каждый день (поста), и они не обязаны возмещением поста»<sup>3</sup>.

Также наш шейх сказал в «аль-Ирва» (4/19): «В другой версии хадиса, передаваемой у него (ат-Табари) с упомянутым *иснадом* от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказано, что он увидел (свою рабыню) мать его ребёнка беременной или кормящей грудью и сказал: “Ты подобна тому, кто не может поститься, и тебе следует за каждый день поста кормить бедняка. И ты не обязана восполнением поста”».

---

<sup>1</sup> Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ирва» 4/22: «Его *иснад* достоверен... и аль-Бухари привёл подобный хадис как *му‘алляк*».

<sup>2</sup> См. «аль-Мугъни» 4/396.

<sup>3</sup> Передал ат-Табари. Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ирва» (4/19): «Его *иснад* достоверен и соответствует условиям Муслима».



И он добавил в другой версии хадиса (2761) от Са'ида: «Что это в случае, если она боится за себя».

И передал ад-Даракутни (250) хадис Руха от Са'ида, в котором сказано: «Ты из тех, которые не могут поститься. На тебе искупление (*фидья*), и ты не обязана восполнением». Ад-Даракутни сказал, что его *иснад* достоверен.

Затем он передал от Аюба, который передал от Са'ида ибн Джубейра, передавшего от Ибн 'Аббаса и Ибн 'Умара, сказав: «Беременная и кормящая не постятся и не восполняют пост», и он сказал: «Это является достоверным».

И я говорю (то есть наш шейх, да помилует его Аллах): «И его передал Ибн Джарир от 'Али ибн Сабита, передавшего от Нафи'а, передавшего от Ибн 'Умара подобно словам Ибн 'Аббаса о беременной и кормящей. Его *иснад* достоверен, и он не привёл его слова».

Ад-Даракутни передал этот хадис от Аюба, передавшего от Нафи'а, передавшего от Ибн 'Умара о том, что его жена спросила его, будучи беременной, и он сказал: «Прерви пост, корми за каждый день бедняка и не восполняй пост». *Иснад* хороший.

И передаётся от 'Убайдуллаха, передавшего от Нафи'а, что он сказал: «Дочь Ибн 'Умара была женой одного из курайшитов, и она была беременна. Во время рамадана она почувствовала жажду, и Ибн 'Умар приказал ей прервать пост и кормить бедняка за каждый день поста». *Иснад* достоверен.

Также из этого — предание (*асар*), передаваемое ад-Даракутни, который он назвал достоверным, от Мансура ибн Муджахиды, рассказавшего об Ибн 'Аббасе, который прочитал: «**А тем, которые способны поститься с трудом, следует во искупление накормить бедняка**», и сказал: «Это — дряхлый старик, который не может поститься, и потому прерывает пост. Он кормит бедняка за каждый день поста половиной *са'* пшеницы».

Также он передал (249) от 'Икримы, передавшего от Ибн 'Аббаса, что он сказал: «Если дряхлый старик не может поститься, то он кормит (бедняка) за каждый день (поста) по одному *мудду*», и он сказал: «Его *иснад* достоверен».

И передаётся от Анаса ибн Малика аль-Ка'би, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “Поистине, Аллах снял половину молитвы с путешественника и пост с путешественника, кормящей и беременной”»<sup>1</sup>.

### 2.5.1.1. Порядок исполнения обязанности по искуплению поста рамадана в виде кормления бедняка

Дряхлый старик, беременная или кормящая грудью, больной, на выздоровление которого нет надежды, одинаковы в отношении искупления поста кормлением бедняка. Они должны накормить за каждый пропущенный ими день поста одного бедняка половиной *са'* или одним *муддом* еды, что примерно соответствует 1,5 кг.

Ибн 'Аббас сказал: «Когда старый человек не может соблюдать пост, он кормит бедняка за каждый день одним *муддом* еды», в другой версии сказано: «Кормит половиной *са'* пшеницы»<sup>2</sup>.

От Малика сообщается, что Нафи' передал от Ибн 'Умара, который на вопрос поста беременной, которая опасается за своего ребёнка, сказал: «Она не постится и кормит за каждый день бедняка одним *муддом* пшеницы»<sup>3</sup>.

Сообщается, что «когда Анас ибн Малик состарился и не мог соблюдать пост, он приготовил *сарид*, созвал тридцать бедняков и накормил их всех»<sup>4</sup>.

Имам аль-Бухари сказал: «Если старый человек неспособен поститься, то он кормит бедняка, как это делал Анас, который после того, как состарился, за каждый день кормил бедняка мясом и хлебом»<sup>5</sup>.

«Также можно давать одному и тому же бедняку еду, которая является искуплением как за один, так и за более количество дней. Кормить

---

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2107, ан-Насаи в «Сахих Сунан ан-Насаи» 2146, ат-Гирмизи и Ибн Маджах. См. «аль-Мишкат» 2025.

<sup>2</sup> См. ад-Даракутни 1/249. Имам ад-Даракутни и аль-Албани подтвердили достоверность. См. «Ирва аль-галиль» 4/18.

<sup>3</sup> См. аль-Байхаки 4/230. *Иснад* достоверный.

<sup>4</sup> См. ад-Даракутни 2/207. Шейх аль-Албани подтвердил достоверность *иснада*.

<sup>5</sup> См. «Сахих аль-Бухари» 2/345.

бедняков или раздать еду можно как в начале месяца рамадана, так и в середине или в конце»<sup>1</sup>.

Если же человек не имеет возможности кормить бедняка, то с него снимается эта обязанность. Имам Ибн Кудама говорил: «Если старик или старуха не могут кормить бедняка, то им ничего не следует делать, ибо **“Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей”** (сура “аль-Бакара”, аят 286)»<sup>2</sup>.

Шейх Салих аль-Фаузан говорил: «Следует кормить бедняка половиной са‘ еды, которую употребляют в данной местности, а половина са‘ — это приблизительно полтора килограмма. Бедняка следует кормить именно едой, а не выплачивать деньги, поскольку Всевышний Аллах сказал: **“А тем, которые способны поститься с трудом, следует в искупление накормить бедняка”** (сура “аль-Бакара”, аят 184). И текст Корана указывает именно на еду»<sup>3</sup>.

### 2.5.1.2. Если нет возможности искупить пост рамадана кормлением бедняка

Если у человека нет возможности кормить за каждый день бедняка, то он ничего не обязан делать, как это говорил шейх Ибн Баз в «Фатава ас-сыям».

Вопрос: «Моя мать заболела за несколько дней до наступления месяца рамадан, и болезнь изнурила её, поскольку она преклонного возраста. По этой причине она смогла соблюдать пост месяца рамадан только в течение пятнадцати дней, а дальше не смогла продолжить его, и возместительный пост ей уже не по силам. Должна ли она сделать пожертвование, и в каком размере ежедневно? При этом следует учитывать, что я являюсь её кормильцем, и должен ли я делать причитающееся с неё пожертвование в том случае, если у неё нет на это средств?»

Ответ: «Если человек не в состоянии поститься из-за преклонного возраста или по причине тяжёлой болезни, то ему следует накормить одного бедняка за каждый нарушенный день поста. Всевышний Аллах сказал: **“А тем, которые способны поститься с трудом, следует в искупление накормить бедняка”** (сура “аль-Бакара”, аят 184). Ибн ‘Аббас сказал: “Было

<sup>1</sup> См. «Фатава Ибн Баз» 15/203.

<sup>2</sup> См. «аль-Мугъни» 4/396.

<sup>3</sup> См. «аль-Фатава аль-Фаузан» 3/140.

ниспослано дозволение старику и старой женщине, которые не способны соблюдать пост, кормить нуждающегося за каждый пропущенный день поста” (аль-Бухари). Таким образом, твоя мать обязана накормить бедняка за каждый пропущенный день поста, предоставляя ему половину са’ обычной для данной местности пищи. Если же у неё нет на это средств, то от неё ничего не требуется. Если же ты изъявляешь желание кормить нуждающихся вместо неё, то это будет благодеянием с твоей стороны. А Аллах любит творящих благое»<sup>1</sup>.

### 2.5.2. Для кого является дозволенным не соблюдать пост рамадана и является обязательным его восполнение в другие дни

Не соблюдать пост дозволено больному, который надеется на выздоровление, и путнику. И они обязаны восполнением поста в другие дни<sup>2</sup>.

Всевышний Аллах сказал: **«А если кто болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время»** (Сура «аль-Бакара», аят 185).

А в длинном хадисе Му‘аза ибн Джабала, да будет доволен им Аллах, передаётся: «...Посланник Аллаха ﷺ постился по три дня каждый месяц и в день ‘Ашура. Затем Всевышний Аллах ниспослал (аят в котором сказано): **“Предписан вам пост, подобно тому, как он был предписан тем, кто был до вас”**, до Его слов **“...накормить бедняка”** (Сура «аль-Бакара», аяты 183–184). И тот, кто желал поститься, соблюдал пост, а тот, кто желал разговеться, кормил бедняка за каждый день (поста), и этого было ему достаточно. И когда было такое положение, Всевышний Аллах ниспослал (аят): **“В месяц рамадан был ниспослан Коран”**, до Его слов: **“... в другое время”** (Сура «аль-Бакара», аят 185). И (таким образом) утвердилось соблюдение поста для того, кто застал месяц (рамадан). Путнику же было разрешено (не поститься) и восполнить пост в другие дни, а для старого человека и старухи, которые неспособны соблюдать пост, было установлено кормление бедняка”»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> См. «Фатава ас-сыям» 58.

<sup>2</sup> Название и упомянутые слова из «Фикх ас-сунна» 1/441.

<sup>3</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 479 и другие. См. «аль-Ирва» 4/20.

«Здоровый человек, опасаящийся заболеть по причине поста, оставляет пост, подобно больному. Также и тот, кого одолели голод или жажда, и он боится гибели — он обязан оставить пост, даже если он здоров и не является путником, однако он должен возместить пост. Всевышний Аллах сказал: **“Не убивайте самих себя (друг друга), ведь Аллах милостив к вам”** (Сура «ан-Ниса», аят 29). Также Всевышний сказал: **“И Он не сделал для вас никакого затруднения в религии”** (Сура «аль-Хадж», аят 78). Если больной постится и переносит трудности, то его пост действителен, однако это является для него нежелательным по причине того, что он отвернулся от облегчения, которое любимо для Аллаха. А также это может причинить вред ему»<sup>1</sup>.

### 2.5.2.1. Что касается послаблений в рамадане для путника, то об этом передаются многочисленные хадисы:

Передаётся от Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «(Однажды) через шестнадцать дней после начала рамадана мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ выступили в военный поход, и (некоторые) из нас соблюдали пост, (иные же) не постились, и постившийся не порицал того, кто не соблюдал пост, а тот, кто не соблюдал пост, не порицал постившегося» (Муслим 1116).

Сообщается, что (как-то) Хамза ибн 'Амр аль-Аслями сказал Пророку ﷺ: «Дозволено ли мне поститься в пути», — а он часто постился, (на что Пророк ﷺ) сказал: **«Если хочешь, постись, а если хочешь, не постись»** (Аль-Бухари 1934).

Также в другой версии хадиса передаётся, что он сказал: «О Посланник Аллаха, я чувствую в себе (достаточно) сил, чтобы (соблюдать) пост в пути, так (совершу ли я) грех, (если буду поститься)?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Разрешение (не соблюдать пост в пути исходит) от Аллаха, и тот, кто воспользуется им, поступит хорошо, тот же, кто захочет поститься, (не совершит) греха»** (Муслим 1121).

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «ас-Сахиха» (1/377), подытоживая: «Истина заключается в том, что хадис указывает на право выбора, а не то, чему отдаётся предпочтение».

<sup>1</sup> Из «Фикх ас-сунна» 1/554.

### 2.5.2.2. Что лучше для больного и путника в рамадане — оставлять пост или поститься?

Если путник или больной, постясь, не испытывают трудностей, им дозволено поститься. А если они испытывают трудности, то они могут оставить пост.

Сообщается, что Анас сказал: «(Однажды) мы находились в пути вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и среди нас были как постившиеся, так и (люди), не соблюдавшие пост. В один жаркий день мы остановились (на отдых) в каком-то месте, и в самой обширной тени (находились те из нас, кто прикрывался) своей одеждой, а некоторые защищались от солнца руками. Постившиеся упали (на землю без сил), те же, кто не соблюдал пост, стали разбивать палатки и поить верблюдов, и тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Сегодня те, кто не постился, получают (большую) награду”**» (Аль-Бухари 2890, Муслим 1119).

И сообщается, что Каза'а сказал: «(Однажды) я пришёл к Абу Са'иду аль-Худри, у которого собралось много людей. Когда эти люди покинули его, я сказал: “Поистине, я не стану спрашивать тебя о том, о чём тебя спрашивали эти (люди)”, (после чего) задал ему вопрос о соблюдении поста в пути. (В ответ мне Абу Са'ид) сказал: “(Однажды) мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ отправились в Мекку, соблюдая пост. (Через некоторое время) мы остановились (на отдых) в каком-то месте, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«(Теперь) вы близки к врагу, и отказ от поста (сделает) вас сильнее»**. (Получив его) разрешение, (некоторые) из нас (продолжали) поститься, (другие) же прервали пост. Потом мы остановились (на отдых) в другом месте, и (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: **«Поистине, утром вы (встретите) врага, и отказ от поста (сделает) вас сильнее, так разговейтесь же!»** (Поскольку Пророк ﷺ говорил это) решительно, (все) мы разговелись, а после этого (снова) постились, находясь в пути вместе с Посланником Аллаха ﷺ”» (Муслим 1120).

Также сообщается со слов Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен Аллах им и его отцом, что в год открытия Мекки Посланник Аллаха ﷺ отправился в Мекку в рамадане и постился, пока не достиг (места под названием) Кура' аль-Гамим, и люди постились (вместе с ним). Потом он велел принести кубок воды, поднял его, чтобы люди посмотрели на него, и выпил (воду). После этого ему сказали: «Некоторые люди (продолжают) поститься», и (Пророк ﷺ) сказал: **«Эти (люди) — ослушники, эти (люди) — ослушники!»** (Муслим 1114).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/256): «Также из этой категории сообщение от Абу Са'ида, в котором говорится, что Пророк ﷺ прибыл к реке, наполняемой дождями.

В этом сообщении он ﷺ сказал: **“Я не подобен вам. Я — всадник, а вы — пешие, и мне легче, чем вам”**»<sup>1</sup>.

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал: «Это сообщение указывает на то, что Пророк ﷺ постился и приказал им оставить пост в начале, когда пост не был трудным для него, и он ехал верхом. У него было верховое животное, и он не нуждался в том, чтобы идти пешком. И он приказал им оставить пост, так как они были пешими, и им был затруднителен пост, поскольку они шли пешком. Пророк ﷺ назвал их ослушниками, поскольку они отказались оставить пост после веления Пророка ﷺ после того, как он узнал, что пост затруднителен для них, поскольку у них не было верховых животных, и они были вынуждены идти пешком».

Передаётся от Джабира, что Пророк ﷺ проходил мимо человека, который переворачивался со спины на живот. Он спросил о нём, и ему сказали: «Он постящийся, о Пророк Аллаха!» (Пророк ﷺ) подозвал его, приказал ему разговестись и сказал: **«Разве не достаточно тебе того, что ты (находишься) на пути Аллаха вместе с Посланником Аллаха ﷺ, что тебе нужно поститься?»**<sup>2</sup>

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «ас-Сахиха» (6/186): «Также у этого хадиса есть и другие пути передачи от Джабира в двух «Сахихах» и других сборниках. Они изложены с цепочками передатчиков в «аль-Ирва» (925). В хадисе явное указание на то, что не дозволено поститься в пути, если это вредит постящемуся. На это указывают слова Пророка ﷺ: **“Соблюдение вами поста в пути не является (проявлением) благочестия”**».

И слова нашего шейха, да помилует его Аллах, разъясняются соответствием хадису, что передаётся от Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах: «(Однажды), находясь в пути, Посланник Аллаха ﷺ увидел какого-то человека, вокруг которого собрались люди, (закрывавшие его) от солнца, и спросил: **“Что с ним?”** (Ему) сказали: “(Этот) человек постится”, и тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Соблюдение**

<sup>1</sup> Передали имам Ахмад и Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 2022. Наш шейх сказал: «Его иснад достоверен и соответствует условиям Муслима». Также его назвал достоверным Ибн Хиббан.

<sup>2</sup> Передал Ахмад с достоверным иснадом, соответствующим условиям Муслима. См. «ас-Сахиха» 2595.



**вами поста в пути не является (проявлением) благочестия”**» [Аль-Бухари 1946, Муслим 1115].

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/255): «То есть не является проявлением благочестия соблюдение поста в пути так, что постящийся падает в обморок и нуждается в том, чтобы другие укрывали его в тени и обрызгивали водой. Посему Аллах, Велик Он и Могуч, установил для путников облегчение, дозволив им оставлять пост, и установил для них соблюдение поста в другие дни, и известил в Своём ниспослании, что Он желает им облегчения и не желает затруднения в этом. А тому, кто не принимает облегчения от Аллаха, дозволено сказать: “Не является благочестием твоё утомление по причине того, что ты совершаешь затруднительное”. И можно понять, что в этом сообщении **“Соблюдение вами поста в пути не является (проявлением) благочестия”** имеется в виду, что полностью всё это не является благочестием, а также можно (понять, что) благочестие бывает в том, [что] ты постишься в пути, [и] при этом ты принимаешь облегчение от Аллаха и оставление поста в пути».

И слова (Пророка ﷺ): **«Эти (люди) — ослушники»**. А в других случаях, у него есть выбор — если пожелает, то он постится, а если пожелает, то оставляет пост. Это — краткое изложение того, на что указывают хадисы об этой теме, и между ними нет противоречия, хвала Аллаху».

Также он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 260): «Глава о желательности поста в пути для того, кто способен на это, и оставления поста для того, кому он затруднителен». Затем он упомянул хадис Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, упомянутый ранее: «...И постившийся не порицал того, кто не соблюдал пост, а тот, кто не соблюдал пост, не порицал постившегося».

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «ас-Сахиха» (1/377): «На то, что предпочтение отдаётся оставлению поста, можно привести в довод хадисы, в которых сказано: **“Поистине, Аллах любит когда (люди) пользуются Его послаблениями (рухса) подобно тому, как не любит, когда ослушиваются Его”**. А в другой версии хадиса передаётся: **“Подобно тому, как Он любит, когда (люди) выполняют обязательные предписания (‘азима)”**<sup>1</sup>.

Нельзя не сказать об этом, однако это можно ограничить тем, кому не затруднительно восполнение поста и не обязательно его соблюдение.

<sup>1</sup> Ахмад в своём «Муснаде» и другие. Наш шейх назвал хадис достоверным в «аль-Ирва» 564.



Иначе послабление (рухса) станет для него противоположным желаемого. Так задумайся же».

Также пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/213), что спросили его (т. е. Ибн Теймийю), да помилует его Аллах, о том, кто был путником в рамадане, при этом он не чувствует ни голода, ни жажды, ни утомления, что лучше для него: поститься или оставить пост.

Он ответил: «Что касается путника, то по единогласному мнению мусульман, он прерывает пост, даже если не чувствует затруднения. Оставление поста для него лучше, а если он будет поститься, то ему это дозволено по мнению большинства учёных. Некоторые же из них скажали, что его пост не является действительным».

Я (шейх аль-‘Авайша) говорю, что более правильным является первое мнение по причине того, что было упомянуто. А Всевышний Аллах знает лучше.

### 2.5.2.3. Дозволено ли путнику прервать пост рамадана, если он намеревался поститься, будучи в месте своего постоянного проживания, а затем днём он выехал в путь?

Если человек намеревался поститься или начал поститься, а затем вышел в путь в течение дня, ему дозволено прервать пост.

Сообщается, что Мухаммад ибн Ка‘б рассказывал: «Однажды в месяце рамадан я пришёл к Анасу ибн Малику и увидел, что для него подготовили животное для отправления в путь, и он надел одежду, которую надевал при выезде в дорогу. После этого он попросил принести ему еду и отведал её. Я спросил его: “Поступать таким образом является Сунной?” Он ответил: “Сунной”. После чего сел на своё верховое животное»<sup>1</sup>.

‘Убайд ибн Джабр сказал: «Я плыл в рамадане вместе с Абу Басрой аль-Гифари, сподвижником Пророка ﷺ, на корабле из Фустата. Корабль отчалил от берега. Ему принесли обед, а дома ещё не скрылись из виду, и он велел подать еду и сказал мне: “Пододвинься”. Я сказал: “Но разве ты не видишь дома?” Абу Басра сказал: “Неужели ты не желаешь следовать Сунне Посланника Аллаха ﷺ?”»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 641.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2109. См. «Тамам аль-минна» стр. 400, «аль-Ирва» 928.

Абу 'Иса ат-Тирмизи, да помилует его Аллах, сказал после хадиса Мухаммада ибн Ка'ба: «Некоторые обладатели знания сказали об этом хадисе: “Путник может прервать пост в своём доме прежде, чем выйдет в путь, но он не вправе сокращать молитву, пока он не выйдет за стены города или селения”. И это мнение Исхака ибн Ибрахима».

Аш-Шаукани, да помилует его Аллах, сказал:<sup>1</sup> «Два хадиса, указывающие на то, что путник может прервать пост до выхода в путь, будучи в том месте, откуда он желает выйти».

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в своей полезной книге «Указание на достоверность хадиса о разговении постящегося до выхода в путь после рассвета» (стр. 28) после первого хадиса: «И у него есть свидетельства (*шахид*) из Благородного Корана и Сунны.

Что касается Корана, то это слова Аллаха, Благословен Он и Возвышен: **“А если кто болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время”**. И слова **“в пути”** включают в себя того, кто готовится выйти в путь, и того, кто уже вышел. Имам аль-Куртуби в своём тафсире “Аль-джамий ли ахкям аль-куръан” заявил, что именно это и имеется в виду в аяте».

Затем он, да помилует его Аллах, упомянул свидетельства из Сунны, что подтверждает хадис:

1. Передаётся от Ляджляджа, что они сказали (так сказано в оригинале текста, и может быть, было сказано: Ляджлядж и другие сказали): “Мы вышли в путь вместе с 'Умаром, да будет доволен им Аллах, на (расстояние) трёх миль, и он дозволял (сокращать) молитву и прерывать пост”.

Передал Ибн Абу Шейба в “аль-Мусаннаф” (2/151/2) с хорошим *иснадом* или близким к нему.

2. Передаётся от Анаса ибн Малика, что он сказал: “Абу Муса сказал мне: «(Правильно) ли то, что мне сообщили, что если ты выходил (в путь), то выходил постящимся, а если ты возвращался, то возвращался постящимся? Посему, если ты выходишь, то выходи прервавшим пост, и если возвращаешься, то возвращайся прервавшим пост”.

Передали ад-Даракутни (стр. 241) и аль-Байхаки (4/247) с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям шести сборников.

3. Передаётся от Нафи'а, что Ибн 'Умар вышел (в путь) в рамадане и прервал пост.

---

<sup>1</sup> «Нейль аль-аутар» 4/311. Также это упомянул Саййид Сабик в «Фикх ас-сунна» 1/444.

Передал Ибн Абу Шейба (2/151/1) с *иснадом*, передатчики которого надёжны.

4. Передаётся от Ибн ‘Аббаса, что он сказал: “Если он желал, то постился, а если желал, то прерывал пост”.

Передал Ибн Абу Шейба с достоверным *иснадом* в главе о том, что сказано о человеке, которого застиг рамадан, и он постился, а затем вышел в путь (2/151/1).

5. Передаётся от Мугыры, что он сказал: “Абу Майсара вышел в путь в рамадане и прошёл рядом с Ефратом, будучи постящимся. И он взял оттуда (воды на один) глоток, выпил и прервал пост”.

Передал Ибн Абу Шейба (2/151/1) с достоверным *иснадом*. Затем он (2/151/2) и аль-Байхакы (4/247) передали с другим *иснадом* от него сокращённо, и это также достоверно.

6–7. Передаётся от Са‘ида ибн аль-Мусаййиба и Хасана аль-Басри, что они сказали: “Он может прервать пост, если пожелает”.

Передал Ибн Абу Шейба после *асара* (предания), который до него, и его *иснад* достоверен.

Также передаётся в версии хадиса от Хасана аль-Басри: “Если он пожелает, то может прервать пост в своём доме в день, когда он желает выйти в путь”. Упомянул аль-Куртуби в своём “Тафсире” (2/279)». [Конец слов шейха.]

Затем он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 34): «Если стало ясно, что хадис достоверен в утверждающей форме, то он является ясным доводом тому, к чему склонился имам Исхак ибн Рахавейх, как это передал от него ат-Тирмизи. Шейх передал от него в книге “аль-Масаиль” Исхака ибн Маснура аль-Марвази (29/1–2) следующий текст: “Я спросил (то есть имама Ахмада): «Когда путник прерывает пост, если он выходит в путь?» Он ответил: «Когда он отдалится от домов». Исхак (то есть Ибн Рахавейх) сказал: «Нет, однако он может прервать пост, как только поставил ногу (в стремя), как сделал это Анас ибн Малик, и Пророк ﷺ установил (такую) Сунну. А когда он пройдёт дома, он может сокращать (молитву)»».

#### 2.5.2.4. Надо ли поститься оставшуюся часть дня в рамадане тому, кто не постился по уважительной причине, при исчезновении этой причины?

Если больной выздоровел, или путник вернулся домой, или женщина очистилась от послеродового кровотечения или менструации, и всё это произошло в дневное время, то обязаны ли они поститься оставшуюся часть дня или нет? По этому вопросу среди учёных есть разногласия. Одна группа учёных считала, что они обязаны поститься, поскольку прекратила действовать причина, позволявшая им не соблюдать пост. Другие же учёные считали, что поститься остаток дня они не обязаны, так как подобный пост им всё равно не засчитывается.

Шейх Ибн ‘Усеймин говорил: «Если путник вернётся в свой город в середине дня, не соблюдая пост, или же у женщины прекратится менструация в течение дня, то они не обязаны соблюдать пост оставшуюся часть дня. Они могут есть и пить, ибо их воздержание не играет никакой роли, поскольку они и так обязаны восполнить этот день, и он им не засчитывается. Это мнение является правильным, и это мазхаб имама Малика и аш-Шафи‘и, а также одно из мнений Ахмада. А от Ибн Мас‘уда сообщается: “Пусть тот, кто уже ел первую часть дня, ест и оставшуюся” (аль-Байхаки)»<sup>1</sup>.

Таким образом, на обязанность поста в оставшуюся часть дня нет никакого доказательства, ибо упомянутые категории людей имеют шариатскую причину на несоблюдение поста. Известно, что Всевышний Аллах завершил Свою религию, доведя её до совершенства, и неизвестно, чтобы Он обязывал поститься оставшуюся часть дня тому, кто по уважительной причине не постился.

Имам ан-Навави сказал: «Если путник вернулся в середине дня домой, не соблюдая пост, и нашёл свою жену, очистившейся от месячных или исцелившейся в середине дня от болезни, то он может вступить с ней в половую связь, и на них нет искупления, по нашему мнению»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> См. «Фатава Ибн ‘Усеймин», т. 19, вопросы № 58, 59.

<sup>2</sup> См. «аль-Маджму‘» 6/174.

### 2.5.2.5. Постановление в отношении того, кто прерывает пост рамадана из-за трудной работы

Вопрос: «Я молодой человек, мне семнадцать лет, совершаю молитвы, читаю Коран, сторонюсь грехов, но у меня одна проблема: во время рамадана я не соблюдаю пост, так как у меня трудная работа, особенно летом. Можно ли мне соблюдать пост в другое время? И как вообще мне поступать? Дайте мне совет, да вознаградит вас Аллах».

Ответ шейха Ибн База: «Ты должен возместить пропущенные дни и покаяться перед Аллахом. Кайся перед Аллахом и в будущем постись с людьми, и оставь эту тяжёлую работу, найди себе такую работу, которая не будет отягощать твой пост. А если же у тебя нет другого выхода, кроме как уйти с этой работы, то тогда лучше оставь эту работу в этом месяце. Отложи (деньги) для рамадана столько, сколько покажется тебе достаточным из предыдущих месяцев, чтобы во время рамадана ты не нуждался. Или же приучи себя делать во время рамадана такую работу, которая тебя не будет затруднять соблюдение поста. Халатное же отношение к рамадану из-за стремления к мирской жизни, в частности оставление поста из-за тяжёлой работы, является запретным. Бойся Аллаха, насколько ты можешь. Если ты уж очень сильно нуждаешься в этой работе, то поменьше работай, чтобы это не мешало тебе соблюдать пост, или хорошо поработай до рамадана, чтобы соблюдать пост вместе с мусульманами. Просим Аллаха для нас и для вас прямого пути и помощи».

Вопрос: «О досточтимый шейх, некоторые дают *фетву* рабочим и тем, кто работает на тяжёлых работах, о том, что можно прервать пост во время рамадана. Правильны ли их слова?»

Ответ: «Я не знаю для этого основы. Тот, кто так говорит, не имеет на это довода. Является обязательным для них то, чтобы они работали по мере своих сил, если же им так необходимо работать, то пусть доделают её после рамадана и отложат то, что они накопили до рамадана, чтобы это помогло им соблюдать пост в рамадане. Несерьёзное отношение к этому вопросу является большим злом, и последствие его суровое. Если же он вместе с постом может совмещать какую-то работу, то в этом нет проблем. А если же он не может работать во время поста, то пусть лучше оставит такую работу и воспользуется теми деньгами, которые были у него раньше, для поста»<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> Взято из <http://www.sahab.net/forums/index.php?showtopic=131128>

### 2.5.3. В какое время нужно восполнять пропущенные дни поста рамадана?

Ибн Касир, да помилует его Аллах, сказал в толковании слов Всевышнего «**Пусть постится столько же дней в другое время**» о восполнении поста: «...является ли обязательным восполнять их подряд, или дозволено поститься по отдельности? В этом вопросе два мнения. Одно из них, что является обязательным восполнять дни поста подряд, поскольку восполнение должно соответствовать совершению деяния.

Второе — не является обязательным восполнять их подряд. Однако если он пожелает, то может восполнять их подряд. Таково мнение большинства учёных первых и последующих поколений, и это подтверждается доводами. Так как последовательность требуется в месяц рамадан, поскольку предписано поститься в течение месяца. Что касается восполнения поста после рамадана, то имеется в виду восполнение пропущенных дней в том же количестве, и потому Всевышний Аллах сказал: **“Пусть постится столько же дней в другое время”**».

Передаётся от Абу Салямы, что он сказал: «Я слышала, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: “Случалось, что мне нужно было восполнять пропущенные дни поста в рамадане, однако я не могла сделать это до следующего ша‘бана”». Яхья (передатчик) добавил: «По причине того, что она была занята делами Пророка ﷺ или самим Пророком ﷺ» (Аль-Бухари 1950, Муслим 1146).

Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Нет проблем в том, (чтобы человек восполнял пост) в разрозненные дни, как на это указывают слова Всевышнего Аллаха: **“Пусть постится столько же дней в другое время”** (Сура «аль-Бакара», аят 185)».

Также от него, да будет доволен Аллах им и его отцом, передаётся о восполнении поста рамадана: «Постись, как пожелаешь». А Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Постись так, как ты оставлял его»<sup>1</sup>.

Также передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал о восполнении поста рамадана: «(Пропущенные дни) восполняются подряд»<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> «Аль-Ирва» 4/95.

<sup>2</sup> «Аль-Ирва» 4/95.

А Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Он может поститься через день, если желает»<sup>1</sup>.

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ирва»: «Исходя из сказанного, не передаётся достоверного хадиса от Пророка ﷺ относительно восполнения (пропущенных дней поста) подряд или в разрозненные дни. Ближе к истине — дозволенность и того, и другого, как сказал Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах. [Было упомянуто ранее: “Он может поститься через день, если желает”]».

Пришло в «аль-Фатх» (4/189): «Зейн ибн аль-Мунаййир (с некоторыми изменениями, после хадиса ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, упомянутого ранее) сказал: “...Из поступка ‘Аиши понимается, что следует торопиться с восполнением (пропущенных дней поста в рамадане), и если бы ей не помешала занятость (она сделала бы это). Из этого понимается, что не следует откладывать восполнение тому, у кого нет оправдания”. И я говорю (то есть хафиз Ибн Хаджар, да помилует его Аллах), что внешне поступок аль-Бухари указывает дозволенность откладывания и восполнения их разрозненно, как на это указывают *асары*, которые он, по своему обычаю, упомянул в названии главы. Таково мнение большинства учёных.

Ибн аль-Мунзир и другие передали от ‘Али и ‘Аиши, что является обязательным восполнять (пропущенные дни поста в рамадане) последовательно. Такого же мнения придерживались некоторые захириты.

‘Абдурраззак передал со своим *иснадом* от Ибн ‘Умара, что он сказал: “Он должен восполнять пропущенные дни поста подряд”. Однако и те, кто дозволяет восполнять (пропущенные дни) не подряд, говорят, что восполнять их подряд лучше».

Пришло в «Тамам аль-минна» (стр. 421): «Шейх Саййид Сабик сказал: “Не обязательно восполнять (пропущенные дни поста в) рамадане сразу, однако совершение этого является обязательным в любое время, как и искупления”.

И я говорю (т. е. наш шейх аль-Албани, да помилует его Аллах): “Это противоречит словам Всевышнего **И спешите к прощению от вашего Господа**» (Сура «Али ‘Имран», аят 133). Истиной является то, что необходимо торопиться с восполнением при наличии возможности. Таков *мазхаб* Ибн Хазма (6/260), и не передаётся ничего достоверного из Сунны, что противоречило бы этому.

<sup>1</sup> «Аль-Ирва» 4/95.



Что касается того, что автор привёл в довод на отсутствие обязанности следующее: “Достоверно передаётся от ‘Аиши, что иногда она восполняла (пропущенные дни поста) рамадана только в месяце ша‘бан. (Передали Ахмад и Муслим). И она не восполняла пропущенное при первой возможности”, то оно неправильно, поскольку в сообщении ‘Аиши нет указания на то, что у неё была возможность восполнить пост сразу. Напротив, в нём упоминается противоположное этому — в версии Муслима (3/154–155) передаётся: “Бывало так, что мне нужно было восполнить пропущенные дни поста рамадана, а я не могла сделать это до самого ша‘бана, поскольку была занята делами Посланника Аллаха ﷺ или самим Посланником Аллаха ﷺ”.

Так хадис передаётся у аль-Бухари в его “Сахихе” в противоположность тому, что даёт понять толкование (*тахридж*) автора. А в версии Муслима передаётся, что она сказала: “Бывало, что одна из нас оставляла пост (в рамадане) при жизни Посланника Аллаха ﷺ, а потом не могла восполнить пропущенные дни из-за Посланника Аллаха ﷺ, пока не наступал ша‘бан”.

Обе версии хадиса указывают на то, что она не могла восполнить пост до наступления ша‘бана. Также из него становится ясно, что если бы она могла, то не откладывала бы пост. Это является доводом против автора и тех, кто предшествовал ему.

Поэтому Зейн ибн аль-Мунаййир, да помилует его Аллах, сказал: “Из поступка ‘Аиши понимается, что следует торопиться с восполнением (пропущенных дней поста в рамадане), и если бы ей не помешала занятость (она сделала бы это). Из этого понимается, что не следует откладывать восполнение тому, у кого нет оправдания”.

Знай, что Ибн аль-Каййим, хафиз (Ибн Хаджар) и другие разъяснили, что слова в хадисе “Поскольку была занята делами Посланника Аллаха ﷺ или самим Посланником Аллаха ﷺ” — это вставка (*мудрадж*) в хадисе, то есть это не слова ‘Аиши, а слова одного из передатчиков — Яхьи ибн Са‘ида. Из доводов на это — слова Яхьи в версии хадиса, передаваемой Муслимом: “Я думаю, причина в том, какое положение занимала она при Пророке ﷺ”.

Но это не влияет на упомянутое нами, поскольку мы привели в качестве довода против автора не эту добавку (*мудрадж*), а её слова: “Я не могла...”. Добавка же лишь является объяснением причины того, почему у неё не было возможности, а в данном случае это нас не интересует.

Но я не знаю, как это скрылось от хафиза (Ибн Хаджара), который сказал в конце толкования хадиса: “Этот хадис является доводом на до-



зволенность откладывать восполнение поста рамадана безусловно, будь это по причине или без неё”, поскольку эта добавка, как мы разъяснили, является *мудрадж*... Но скрылось от него то, что её невозможность (восполнить) была шариатской причиной — так задумайся же».

Там же (стр. 424) упомянуто: «Говоря в общем, в этом вопросе нет ничего достоверного — ни утверждающего, ни опровергающего. Приказ Корана спешить указывает на обязательность восполнение поста подряд, если только нет оправдания. И это также *мазхаб* Ибн Хазма (б/261). Он сказал: “Если он не сделал этого, то он восполняет пропущенные дни разрозненно. Его восполнение действительно, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«Пусть постится столько же дней в другое время»**. Всевышний не установил определённый срок, по истечению которого восполнение станет недействительным, и это мнение Абу Ханифы”».

То, что является очевидным для меня: следует торопиться восполнять пропущенные дни поста, если только нет оправдания, и восполнять их подряд.

Также дозволено восполнять дни разрозненно, если есть причина или если необходим отдых, чтобы избавиться от затруднения. Потому что мнение о дозволенности не торопиться с восполнением поста и не восполнять его подряд может привести к тому, что восполнение его будет отложено на месяцы и годы. И кто-то может сказать: «‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, отложила восполнение поста до месяца ша‘бан, но и этот срок не является обязательным!» Ну и что?

Разве это не приведёт к упущениям и откладыванию восполнения поста, и даже к пренебрежению?

А ведь не скрыты от нас слова Всевышнего: **«И не знает душа, что она приобретёт завтра»** [Сура «Лукман», аят 34].

Передаётся от Абу Уамы ибн Сахля, что он сказал: «Однажды я и ‘Урва ибн аз-Зубайр вошли к ‘Аише, и она сказала: “Если бы вы видели Пророка Аллаха ﷺ в тот день, когда он болел, а у меня лежали его шесть динаров, — Муса (один из передатчиков) сказал: или же семь, — и Пророк Аллаха ﷺ приказал мне раздать их, но меня отвлекла болезнь Пророка Аллаха ﷺ, пока Аллах не избавил (исцелил) его от неё. Затем он спросил меня о них, сказав: **«Что случилось с этими шестью (или же семью динарами)?»** Я сказала: «Нет, клянусь Аллахом, меня отвлекла от этого твоя болезнь!» Тогда он приказал принести их, разложил их в своей ладони, а затем сказал: **«Что думал бы Пророк Аллаха, если бы он встретил Аллаха, Велик Он и Могуч, а у него эти (шесть или семь динаров)?»**» [«Ас-Сахиха» 1014].

Это — хорошее мнение о Пречистом Аллахе. И тот, кто умер, исполнившим свою обязанность, совершил благое.

А кто же умер, когда отдыхал день, два или более при восполнении дней, имея возможности и силы, то ведь Аллах знает о правдивости его намерения, и есть надежда на прощение и милость Аллаха к нему. Однако тот, кто откладывал — такого мы жалеем и печалимся о нём.

А затем, какая разница между этим и тем, кто может совершить хадж, но откладывает его совершение без причины? А затем приходит смерть, а он так и не совершил хадж!

В любом случае, данный вопрос не исключает наличие оправдания и отсутствие возможности для того, кто откладывает и восполняет, постясь в разрозненные дни. А Всевышний Аллах знает лучше.

А затем задумайся о том, что передаётся другими путями в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, упомянутого ранее в следующей форме: «Бывало, что одна из нас оставляла пост (в рамадане) при жизни Посланника Аллаха ﷺ, а потом не могла восполнить пропущенные дни из-за Посланника Аллаха ﷺ, пока не наступал ша'бан» (Муслим 1146).

И задумайся, да помилует тебя Аллах: «Не могла восполнить пропущенные дни из-за Посланника Аллаха ﷺ». И задумайся, да наставит тебя Аллах, о другой версии хадиса: «Пропущенные дни поста в рамадане я восполняла только в ша'бане до тех пор, пока не скончался Посланник Аллаха ﷺ»<sup>1</sup>.

А что же было после смерти Посланника Аллаха ﷺ?

Нет сомнения, что ответ ясен — поскольку после смерти Посланника Аллаха ﷺ уже не будет занятости им.

Также и не будет причин для того, чтобы она не имела возможности, о чём она, да будет доволен ею Аллах, говорила прежде: «Я не могла» — как это было при его жизни.

Для того, кто находится в таком же положении, как 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, в вопросе занятости, которая является оправданием, по причине которого он не может возмещать пост, такому мы говорим, что нет проблем в этом.

Передаётся от Джабира, что Пророк ﷺ проходил мимо человека, который переворачивался со спины на живот. Он спросил о нём, и ему сказали: «Он постящийся, о Пророк Аллаха!» (Пророк ﷺ) подозвал его, приказал ему разговеться и сказал: **«Разве не достаточно тебе того,**

<sup>1</sup> «Аль-Ирва» 4/98.

*что ты (находишься) на пути Аллаха вместе с Посланником Аллаха ﷺ, что тебе нужно поститься?»* («Ас-Сахиха» 2595).

Так Пророк ﷺ упрекнул за пост этого сподвижника, который страдал от трудности поста, сказав: *«Разве не достаточно тебе того, что ты (находишься) на пути Аллаха вместе с Посланником Аллаха ﷺ, что тебе нужно поститься?»*. И откладывание восполнения поста ‘Аишей из этого же раздела — «из-за Посланника Аллаха ﷺ», а Аллах знает лучше.

И потом, это относится к более общему вопросу, а именно: «Каково постановление в отношении исполнения того, что является обязательным, из прав Аллаха или рабов, необходимо ли торопиться с этим или дозволено откладывать?»

Разговор об этом затягивается, но достаточно нам слов Пророка ﷺ: *«Затягивание богатым (выплаты долга) является (проявлением) несправедливости»* (Аль-Бухари 2287, Муслим 1564).

И передаётся от ‘Амра ибн аш-Шарида, передавшего от своего отца, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Честь состоятельного должника, который отказывается возвращать долг, разрешается задевать, а самого его дозволено наказывать»*<sup>1</sup>.

И следует нам упомянуть здесь другие слова Пророка ﷺ: *«А долг Аллаха больше заслуживает того, чтобы уплатить его»*<sup>2</sup>.

Упомянутые ранее *асары* о дозволенности восполнять пост в разрозненные дни, следует отнести к случаю, когда есть оправдание, а не как противоречие словам Всевышнего Аллаха: *«Стремитесь к прощению вашего Господа и Раю, ширина которого равна небесам и земле, уготованному для богобоязненных»* (Сура «Али ‘Имран», аят 133).

### **ВОПРОС: ОБЯЗАН ЛИ ИСКУПЛЕНИЕМ ТОТ, КТО ОТКЛАДЫВАЕТ ВОСПОЛНЕНИЕ ПОСТА?**

**ОТВЕТ:** об этом ничего не передаётся от Пророка ﷺ, и посему за это нет искупления.

Я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, об этом, и он сказал: «Об этом есть мнение (учёных), но нет хадиса от Пророка ﷺ».

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 3086, «аль-Ирва» 1434.

<sup>2</sup> Упомянуто ранее.

### 2.5.3.1. Должен ли человек совершать искупление, если он не успел восполнить пропущенный пост до наступления следующего рамадана?

Человек, который по уважительной причине пропустил некоторые дни рамадана, обязан восполнить их до наступления следующего рамадана. Если же он не восполнил пропущенные дни без уважительной причины до наступления следующего рамадана, то заслуживает порицания за пренебрежение к своим обязанностям. Что касается того, должен ли он совершать искупительные действия в виде кормления бедняка (*фидья*) или обязан лишь восполнить пропущенные им дни поста, то относительно этого вопроса существует два мнения.

Первое мнение состоит в том, что такой человек должен просто восполнить пропущенные по причине дни поста и не совершать искупительных действий, поскольку нет на это никаких указаний ни в Коране, ни в Сунне.

Второе мнение состоит в том, что такой человек обязан восполнить пропущенные дни поста и кормить за каждый пропущенный день поста одного бедняка. И этого мнения придерживались некоторые сподвижники. Сообщается, что Абу Хурайра относительно человека, на котором были пропущенные дни поста рамадана, и который не успел восполнить их до наступившего, говорил: «Он постится тот рамадан, который наступил, затем восполняет пропущенный и кормит за каждый день одного бедняка!»<sup>1</sup>.

Так же говорили Ибн Умар, Ибн 'Аббас и 'Абдурраззак<sup>2</sup>.

### 2.5.3.2. Можно ли соблюдать добровольный пост, прежде чем восполнить пропущенные дни рамадана?

Относительно дозволенности соблюдения добровольного поста до восполнения пропущенных дней поста рамадана существует три мнения.

Первое заключается в том, что это дозволено, поскольку нет никаких указаний на запрет этого, ибо добровольный пост не связан с постом

---

<sup>1</sup> Аль-Байхаки 4/253. Шейх аль-Албани назвал *иснад* достоверным.

<sup>2</sup> Аль-Байхаки 4/235, 237.

месяца рамадан. И это известное мнение ханафитов, которому отдал предпочтение и шейх Ибн ‘Усеймин, сказавший: «Кто постился день ‘Арафата или день Ашура, имея на себе не возмещённые дни рамадана, то его пост действителен»<sup>1</sup>.

Однако Ибн ‘Усеймин говорил, что это не относится к шестидневному посту месяца шавваль, который следует за рамаданом, поскольку Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Тот, кто постился в рамадане, после чего добавил к нему пост в течение шести дней шавваля, подобен постившемуся в течение всего года»** (Муслим 1164).

Таким образом Пророк ﷺ связал награду за пост шавваля с рамаданом, и тому, кто желает получить эту награду, следует сначала возместить пост рамадана<sup>2</sup>.

Второе мнение относительно соблюдения добровольного поста до восполнения пропущенных дней поста рамадана состоит в том, что это дозволено, но не желательно. И об этом говорили некоторые маликиты и шафииты.

И третье мнение состоит в том, что это не дозволено, и что добровольный пост не принимается, пока человек не возместит пост месяца рамадан. Это редкое мнение некоторых ханбалитов, и их доводом является хадис, который передаётся от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Тот, кто застал рамадан, а на нём были пропущенные дни предыдущего рамадана, которые он не возместил, то не примется от него пост! И тот, кто будет соблюдать добровольный пост, имея на себе невозмещённые дни рамадана, то, поистине, не примется это от него, пока он не возместит пост рамадана!»** (Ахмад 8606).

Относительно достоверности этого хадиса были разногласия по причине передатчика по имени Ибн Ляхи‘а. Учёные разошлись в отношении него. Среди них были те, кто полностью отвергал его хадисы. И были те, кто считал хадисы, которые он передавал до того, как сгорели все его книги, приемлемыми, а после этого — нет, поскольку он стал ошибаться и путаться. Те, кто считал его приемлемым передатчиком, называли этот хадис достоверным, и из их числа хафиз аль-Хейсами, имам ас-Суюты и шейх Ахмад Шакир.

Однако шейх аль-Албани считал этот хадис слабым и говорил, что большинство имамов не принимали хадисы Ибн Ляхи‘и ни до того, как сгорели его книги, ни после.

<sup>1</sup> См. «Фатава ас-сыям» 438.

<sup>2</sup> См. «Шарх аль-мумти‘» 6/448.

### 2.5.3.3. Нужно ли восполнять или искупать пост по обету за умершего?

Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Пусть за умершего, которому предстояло соблюдать пост, постится (кто-нибудь из его) близких»** (Аль-Бухари 1952, Муслим 1147).

Сообщается от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что одна женщина плыла по морю и дала обет, что если Аллах, Благословен Он и Возвышен, спасёт её, то она будет поститься в течение месяца. Аллах, Велик Он и Могуч, спас её, однако она не постилась (во исполнение обета) до самой смерти. Потом её родственница [либо её сестра, либо дочь] пришла к Пророку ﷺ рассказала ему об этом, и он сказал: **«[Как думаешь, если бы у неё остался долг, ты уплатила бы его?»** Она ответила: «Да». Он сказал: **«А долг Аллаху ещё больше заслуживает уплаты, [так] постись же [вместо своей матери]»**<sup>1</sup>.

Также от него передаётся, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Са‘д ибн ‘Убада, да будет доволен им Аллах, спросил Посланника Аллаха ﷺ: «Поистине, моя мать умерла, а она давала обет, который не успела выполнить. (Выполнить ли мне его вместо неё)?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Выполни этот обет за неё»** (Аль-Бухари 2761, Муслим 1638).

И пришло в «Ахкам аль-джанаиз» (стр. 215) — с некоторыми изменениями — после того, как он упомянул эти хадисы: «Я говорю: эти хадисы явно указывают на узаконенность того, чтобы человек постился во исполнение обета вместо умершего родственника. Кроме того, что первый хадис (от ‘Аиши), исходя из его необусловленности чем-либо, указывает на большее, а именно — что он также может соблюдать вместо него и обязательный пост. Об этом сказали шафииты, а также это мазхаб Ибн Хазма (8/2, 8) и других.

К первому мнению склонились ханбалиты, и это передаётся от имама Ахмада. Абу Дауд сказал в “аль-Масайль” (96): “Я слышал, как Ахмад ибн Ханбаль сказал: «От имени умершего можно поститься только во исполнение обета»”.

Его последователи отнесли первый хадис к посту во исполнение обета, приведя в довод то, что передала ‘Амра, что её мать умерла, а на ней была обязанность соблюдать пост рамадана, и она спросила ‘Аишу: “Мне поститься за неё?” ‘Аиша ответила: “Нет, однако раздай милостыню за каждый день половину са‘ каждому бедняку”. Передали

<sup>1</sup> «Ахкам аль-джанаиз», стр. 214.

ат-Тахави (3/142) и Ибн Хазм (7/4, в этой формулировке с *иснадом* переданы от него). Ибн ат-Туркмани сказал, что хадис достоверен.

Са'ид ибн Джубайр передал от Ибн 'Аббаса, что он сказал: «Если человек заболел в рамадане, а потом умер, не постившись, то за него кормят бедняков, но не восполняют пост. Если же он дал обет, который не исполнил, за него восполняет пост его близкий родственник».

Абу Дауд передал его с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям аль-Бухари и Муслима. Также оно передаётся другим путём у Ибн Хазма (7/7) с достоверным *иснадом*.

И я (то есть наш шейх, да помилует его Аллах) говорю: “Это разделение, к которому склонились мать правоверных ('Аиша) и Хабр аль-Умма (“учёный [муж] общины”) Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, а за ними последовал имам Сунны Ахмад ибн Ханбаль, является тем, в чём душа находит спокойствие и от чего раскрывается сердце, и оно является самым беспристрастным и срединным из всех мнений в данном вопросе.

В нём (т. е. разделении) задействованы все хадисы (об этом вопросе), и ни один из них не отвергается, и они понимаются правильным образом, особенно первый хадис, из которого мать правоверных поняла, что это постановление не является общим, включающим в себя и пост рамадана, и она сама является передатчиком этого хадиса.

Установлено, что передатчик хадиса лучше знает о значении того, что передаётся, особенно если понятое им соответствует правилам шариата и его основам, как это проявилось и здесь».

И пришло в «Маджму' аль-фатава» (25/269), что Ибн Теймийю спросили об умершем, который в дни своей болезни застиг рамадан, но он не мог поститься и умер, будучи обязанным восполнить пост месяца рамадан. Также он не мог совершать молитву во время болезни, а его родители живы. Будет ли снята с него обязанность совершения молитвы и поста, если они станут поститься вместо него и совершать молитву в случае, если он оставил соответствующее завещание, и в случае, если не оставил?

Он ответил: «Если болезнь его была постоянной, и он не мог восполнить пост, то его наследники должны лишь накормить бедняков. Что касается предписанной молитвы, то ни один человек не может совершить её за другого. Однако, если кто-то из них совершит добровольную молитву от имени другого и подарит ему её награду, или же станет поститься за него и подарит ему награду поста, то это принесёт ему пользу. А Аллаху ведомо лучше».



Также пришло в «Тахзиб ас-сунан» Ибн аль-Каййима, да помилует его Аллах (7/27): «Учёные разногласили в отношении того, кто умер, будучи обязанным постом рамадана: восполняется ли пост от него? В этом вопросе три мнения:

Первое из них: пост умершего не восполняется от него в любом случае, ни пост по обету, ни обязательный пост. Это ясно из *мазхаба* аш-Шафи'и, а также мазхаба Малика, Абу Ханифы и его последователей.

Второе: пост умершего восполняется от его имени — и пост по обету, и обязательный пост. Таково мнение Абу Саура и одно из мнений аш-Шафи'и.

Третье: от умершего восполняется пост по обету, но не обязательный пост. Это *мазхаб* Ахмада, передаваемый от него, а также мнение Абу 'Убейда и Лейса ибн Са'да. Также это мнение передаётся от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом.

Асрам передаёт, что Ибн 'Аббаса спросили об умершем человеке, обязанном поститься в течение месяца по обету и обязанном постом рамадана. Он ответил: «Что касается (поста) рамадана, то за него следует накормить (бедняков), а пост по обету необходимо соблюдать (от его имени)».

Это наиболее правильное мнение, на которое указывают слова сподвижников, и так устраняются противоречия.

Объяснение причины в хадисе Ибн 'Аббаса заключается в том, что он сказал: «Никто не постится от имени другого, но от его имени кормят бедняков», а эти слова сказаны об обязательном посте. Что касается поста по обету, то от имени умершего постятся, как на это явно указал Ибн 'Аббас.

И нет противоречия между двумя его *фетвами* и *риваятами*, и это передаётся от него в истории о том, кто умер, будучи обязанным постом рамадана и постом по обету. Он разделил между ними и вынес *фетву* о необходимости кормления за пост рамадана и о соблюдении поста по обету.

В этом вопросе то, что вынуждает объяснять причину его хадиса и того, что передано от 'Аиши в её *фетве* о необходимости кормления от имени той, которая умерла, будучи обязанной соблюдать пост, касается обязательного поста, а не поста по обету, поскольку достоверно передаётся, что она сказала о том, кто умер, будучи обязанным постом рамадана: «В качестве искупления поста рамадана от его имени кормят бедняков, а не постятся».



Передаваемые от неё (хадисы) подобны тому, что передаётся от Ибн 'Аббаса, и нет противоречия между её мнением и тем, что передаётся от неё.

Из этого становится ясно соответствие друг другу того, что передаётся в этом вопросе, и соответствие этому фетв сподвижников. И это — то, на что указывают доводы и *кьяс*, поскольку обет в своей основе не является обязательным в шариате, однако это то, чем раб обязывает сам себя. И обет занимает положение долга, который человек задолжал.

Потому Пророк ﷺ уподобил обет долгу в хадисе Ибн 'Аббаса, в котором был задан вопрос о посте по обету. А ведь долг может быть уплачен и другим человеком.

Что же касается поста рамадана, который Аллах вменил в обязанность изначально, то он является одним из столпов ислама, и один человек не может соблюдать его вместо другого так же, как и в вопросе молитвы и двух свидетельств. Поскольку их целью является подчинение самого раба и его соблюдение прав поклонения, ради которого он был создан и которое было приказано ему.

Этого не может сделать кто-то другой, подобно тому, как кто-то другой не может вместо него принять ислам или совершать молитву. Также и тот, кто преднамеренно оставил хадж, не совершив его до смерти, имея возможность его совершать; или оставил *закят*<sup>1</sup>, не выплатив его до смерти. Доказательства и правила шариата указывают на то, что совершение этих деяний от него после его смерти не снимут с него ответственности, и от него не будут приняты. А истина более достойна следования за ней.

Секрет этого различия в том, что обет — это вменение *мукалляфом* себе в обязанность то, что он имеет из правоспособности (*зимма*), а не из-за того, что Законодатель обязал его изначально. Поэтому постановление в отношении обета легче, чем в отношении того, чем обязал его Законодатель, желает ли *мукалляф* того или нет.

Правоспособность охватывает то, что человеку по силам, и то, что ему не по силам, поэтому вполне допустимо, что *мукалляф* может брать под свою ответственность то, на что он не способен (выполнить), в отличие от шариатских обязанностей, которые могут быть только посильными, и не вменяются в обязанность тому, кто не способен их исполнять.

<sup>1</sup> Однако остаётся право, связанное с рабами Аллаха, и необходимо снять ответственность в их отношении, что выполнимо со стороны наследников умершего. И необходимо выплатить *закят* тем, кто имеет право на него. И Аллах лучше знает.

Правоспособность (*зимма*) более широкое понятие, чем основные шариатские обязанности, потому что *мукалляф* может возложить на себя множество обязанностей, которые не возложил на него шариат.

А поскольку то, чем обязывает человек сам себя, шире, то и способы их исполнения шире, чем способы исполнения шариатских обязанностей. И то, что обязанности обета может исполнять кто-то другой, не указывает на то, что и шариатские обязанности может исполнить кто-то другой.

И это разъясняет, что сподвижники — наиболее понимающие религию люди, обладающие наиболее глубокими знаниями и лучше других знающие о тайнах шариата, его целях и мудрости. А помощь от Аллаха».

Закключение: «От умершего восполняется только пост по обету, а что касается поста рамадана, то он искупается кормлением бедняков».

Упомянутый ранее хадис «*Если кто-то умер, и на нём пост, то за него соблюдает пост его родственник*» относится к посту по обету.

Также и хадис Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что к Пророку ﷺ пришёл один человек и сказал: «О Посланник Аллаха, моя мать умерла, а на ней была обязанность соблюдать пост в течение месяца. Поститься ли мне за неё?» Он ответил: «**Да, ибо долг Аллаху больше заслуживает того, чтобы уплатить его**» (Аль-Бухари 1953, Муслим 1148).

У аль-Бухари и Муслима передаётся разъяснение на то, что здесь подразумевается пост по обету. Наш шейх сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 428) в опровержении Саййиду Сабику, да помилует Всевышний Аллах их обоих, после его слов об обете и *риваятов* от Ахмада и авторов «ас-Сунан»: «Из этого можно ошибочно понять, что его не передают те, кто выше по степени достоверности, чем упомянутые личности. Но это не так. Его передают аль-Бухари и Муслим в “Книге поста” от Ибн ‘Аббаса, и в их версии хадиса сказано: “Умерла, а на ней была обязанность соблюдения поста по обету”».

Таким образом в этом хадисе речь идёт о посте по обету, и его нельзя приводить в качестве довода в отношении обязательного поста [в рамадане], как поступил автор».

## 2.6. Пост в рамадане для ребёнка

Вместе с тем, что было упомянуто об отсутствии обязательства поста для ребёнка, его опекуну следует побуждать его поститься, дабы приучить и растить его на этом с малых лет.

Передаётся от Рубаййи' бинт Му'аввиза, да будет доволен Аллах ею, что она сказала: «Утром в день 'Ашуры Пророк ﷺ отправил (глашатая, чтобы возвестить) в селениях ансаров (следующее): *“Пусть поевший утром (этого дня) уже не ест до конца его, а соблюдающий пост с самого утра пусть доведёт его до конца”*».

(Рубаййи') сказала: «С тех пор мы соблюдали пост (в этот день) сами и заставляли поститься наших детей. И мы делали для них игрушки из шерсти, а когда кто-нибудь из них начинал плакать (, требуя) еды, мы давали ему (такую игрушку), пока не наступало время разговения» (Аль-Бухари 1960, Муслим 1136).

Хафиз (Ибн Хаджар) сказал в «аль-Фатх» (4/200): «Большинство учёных придерживаются мнения, что [пост рамадана] не является обязательным тем, кто не достиг половозрелости. Группа праведных предшественников считали его желательным, и из их числа Ибн Сирин и аз-Зухри».

И об этом сказал аш-Шафи'и, что они приказывали им это для того, чтобы они привыкали к посту к тому времени, как смогут соблюдать его. Его ученики посчитали, что это необходимо делать в семилетнем и десятилетнем возрасте, подобно молитве. Исхак посчитал, что в двенадцать лет, а Ахмад в одном из *риваятов* посчитал, что в десять лет...».

Он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 201): «В хадисе довод на узаконенность приучения ребёнка к посту, как это было упомянуто ранее, поскольку тот, чей возраст подобен упомянутому в хадисе, не является *мукалляфом*. Однако они делали это для того, чтобы приучить их».

Шейх Ибн 'Усеймин, да смилуется над ним Аллах, говорил: «Если дитя не достиг совершеннолетия, то его не обязывают соблюдать пост в месяц рамадан. Однако если он способен соблюдать пост без затруднения, то приказывают ему соблюдать его. Ибо сподвижники Пророка ﷺ приучали своих детей к посту, заставляя их. А когда кто-нибудь из них начинал плакать, то они давали им игрушки, посредством которых они отвлекались (Аль-Бухари 1960, Муслим 1136). Однако если утверждено, что это принесёт ему вред, то его удерживают от этого. Поскольку, если Всевышний Аллах запретил нам отдавать детям имущество, опасаясь того, что они

могут неправильно распорядиться им и погубить его, то, поистине, из-за опасения нанесения вреда телу (здоровью) тем более надо удерживать их от этого. Однако, чтобы не было это удерживание детей от соблюдения поста путём суровости(, когда они желают поститься). Ибо, поистине, не подобает такое обращение с детьми при воспитании»<sup>1</sup>.

## **2.7. Не дозволено поститься женщине, у которой месячные или послеродовые кровотечения, и является обязательным для неё восполнение поста**

Сообщается, что Му‘аза сказала: «Однажды я спросила ‘Аишу: “Почему женщины, у которых бывают менструации, возмещают (пропущенные дни) поста, но не возмещают пропущенные молитвы?” Она спросила: “Разве ты харуритка?!” Я сказала: “Я не харуритка и просто (хочу) спросить”. Тогда она сказала: “С нами тоже бывало это, однако нам велели восполнять (пропущенные дни) поста и не велели восполнять пропущенные) молитвы”» (Аль-Бухари 321, Муслим 335).

Относительно случая выкидыша у беременной женщины во время рамадана существует *фетва* постоянного комитета учёных: «Если у беременной женщины происходит выкидыш в стадии формирования у плода различных частей тела, таких как голова или руки, то подобный случай рассматривается как *нифас* (послеродовое кровотечение), и женщина не постится. Если же выкидыш произошёл на ранних стадиях беременности (до восьмидесяти дней), то в отношении женщины применяются положения, связанные с *истихадой* (болезненное кровотечение), и она не должна оставлять свой пост<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> См. «Фихк аль-‘ибадат», стр. 225, шейх Ибн ‘Усеймин.

<sup>2</sup> См. «Фатава аль-ляджна ад-даима» 10/224.

## 2.8. Как устанавливается начало месяца рамадан?

Наступление рамадана определяется двумя способами.

1. Обнаружением на небе месяца рамадана. Если новолуние зафиксировано в ночь с двадцать девятого на тридцатое ша'бана, то это означает, что наступил месяц рамадан, в течение которого необходимо соблюдать пост, как сказал Всевышний Аллах: **«Кто из вас застанет этот месяц, пусть соблюдает в нём пост»** (сура «аль-Бакара», аят 185).

2. Установлением завершения предшествующего ему месяца ша'бана. Если прошло тридцать дней ша'бана, то следующий день обязательно придёт на первый день рамадана. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поститесь, увидев полумесяц, и разговляйтесь, увидев полумесяц, а если вам не видно его (по причине облачности), то завершите предшествующий месяц (ша'бан) тридцатью днями»** (Аль-Бухари 1909, Муслим 1081).

### 2.8.1. Какое число мусульман должно засвидетельствовать видение луны начала рамадана и его конца?

Для фиксации видения полумесяца рамадана необходимо свидетельство одного благочестивого мусульманина. Ибн 'Умар рассказывал: «Люди пытались разглядеть молодой месяц, а я сообщил Пророку ﷺ о том, что увидел его. Тогда Пророк ﷺ принял решение поститься и повелел людям сделать то же самое»<sup>1</sup>.

Сообщается со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «(Начинайте) поститься, увидев его (новый месяц рамадана), и прекращайте поститься, увидев его (месяц шавваль), если же он будет скрыт от вас, то завершите месяц ша'бан тридцатью днями»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Абу Дауд 2342, ад-Дарими 1691, аль-Хаким 1/423. Достоверность хадиса подтвердил шейх аль-Албани в «аль-Ирва» (908).

<sup>2</sup> Аль-Бухари 1909, Муслим 1081.

Что же касается окончания месяца рамадана и фиксация новолуния шавваля, то для этого должно быть два свидетельства праведных мусульман. Сообщается, что ‘Абдуррахман ибн Зейд ибн аль-Хаттаб во время проповеди в день сомнения наступления рамадана, сказал: «Поистине, я сидел среди сподвижников Посланника Аллаха ﷺ и расспрашивал их (о начале поста), а они мне сказали, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Поститесь, увидев новую луну, и разговляйтесь, увидев её, и выполняйте свои религиозные обряды, а если вам невидно луну, то отсчитайте тридцать дней (от предыдущего месяца). И поститесь и разговляйтесь, если засвидетельствовали два свидетеля из числа праведных мусульман”*»<sup>1</sup>.

Передаётся от Хусейна ибн аль-Хариса аль-Джадали, из Джадилят кайс, что правитель Мекки, обращаясь к людям с хутбой, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ взял с нас обещание, что мы будем приступать к обрядам с появлением народившегося месяца, и, если мы не видели его, но два надёжных человека засвидетельствовали, что видели его, мы должны приступать к обрядам». (Передачик хадиса Абу Малик аль-Ашджа‘и) сказал: «Я спросил Хусейна ибн аль-Хариса: “А кто правитель Мекки?” Он ответил: “Я не знаю”. А спустя некоторое время он встретил меня и сказал: “Харис ибн Хатыб, брат Мухаммада ибн Хатыба”. Затем правитель сказал: “Поистине, среди вас есть люди, знающие об Аллахе и Его Посланнике больше меня и присутствовавшие при произнесении Посланником Аллаха этих слов”. И он указал в сторону одного человека». Хусейн сказал: «И я спросил находившегося возле меня пожилого человека, кто этот человек, на которого указал правитель, и он сказал мне: “Это ‘Абдуллах ибн ‘Умар”. И он был прав — Ибн ‘Умар действительно знал об Аллахе больше него. И он сказал: “Посланник Аллаха ﷺ действительно велел нам поступать так”»<sup>2</sup>.

И пришло в «Тухфат аль-ахвази» 3/373: «Абу ‘Иса ат-Тирмизи, да помилует его Аллах, сказал после хадиса Курайба: “И большинство обладателей знания поступали в соответствии с этим хадисом. Они сказали: «Принимается свидетельство одного человека в отношении поста», и об этом же говорил Ибн аль-Мубарак, аш-Шафи‘и и Ахмад.

Исхак сказал: “Соблюдают пост только на основании свидетельства двух мужчин. И обладатели знания не разногласили относительно пре-

<sup>1</sup> Ахмад 4/321, ан-Насаи 1/300, ад-Даракутни 232. Хадис достоверный. См. «Ирва аль-галиль» 909.

<sup>2</sup> Абу Дауд 2050.

кращения поста, поскольку в этом вопросе принимается только свидетельство двоих мужчин”.

И он ответил тем, кто говорит о принятии свидетельства одного человека о (начале поста) из этих двух хадисов, тем, что из заявления о двух свидетелях понимается запрет принятия свидетельства одного человека, однако упомянутые ранее хадис Ибн ‘Аббаса и хадис Ибн ‘Умара прямо (текстуально) указывают на принятие свидетельства одного. А прямому (текстуальному) указанию отдаётся предпочтение.

Таким образом нам становится ясно, что начинать и заканчивать пост, люди должны при свидетельстве двух мусульман, увидевших луну, но хадис Ибн ‘Умара о начале поста делает это исключением, тогда как о завершении поста у нас нет никаких доказательств, что можно ограничиться также одним свидетелем»<sup>1</sup>.

## 2.8.2. Если жители одной страны увидели новолуние, то обязаны ли жители остальных стран соглашаться с ними?

Среди ученых существуют большое разногласие относительно того, что если жители одной страны увидели новолуние, то касается ли это лишь жителей этой страны, в котором увидели новолуние, или это касается всех стран? Ан-Навави, да помилует его Аллах, упомянул об этом в «аль-Маджму’» 6/273, а также хафиз (Ибн Хаджар) в «аль-Фатх» (4/123), и другие.

В «Нейль аль-аутар» 4/267 сказано: «Учёные разногласили в этом вопросе, и автор «аль-Фатх» сказал:

**Первое мнение:** жителям каждой страны необходимо считаться с их видением, и не обязывает их видение жителей других стран. Об этом Ибн аль-Мунзир передавал от ‘Икримы, Касима ибн Мухаммада, Салима и Исхака. Также от этом рассказал ат-Тирмизи от обладателей знания, и не рассказали об этом другие. Также об этом рассказал аль-Мавариди, передав одно из мнений аш-Шафи’и.

**Второе мнение:** жители одной страны не обязаны видением новолуния жителями другой страны, кроме как, если это не утвердится у верховного правителя. В таком случае все люди обязаны поститься,

<sup>1</sup> См. «Тухфат аль-ахвази» 3/374.



поскольку все страны по отношению к нему подобны одной стране, так как его постановление исполняется во всех странах. Об этом сказал Ибн аль-Маджшун.

**Третье мнение:** если страны (географически) близки, то постановление в отношении них является единым, а если они отдалены, то постановления разнятся, и по мнению большинства учёных не является обязательным

(пост там, где не видели). Об этом сказали некоторые из приверженцев шафиитского мазхаба, а Абу ат-Таййиб и группа учёных выбрали мнение об обязательности, о чём передал аль-Багави от аш-Шафи'и.

### 2.8.2.1. Определение «отдалённости» стран

Первое: если луна появляется в разное время, то страны считаются отдалёнными, о чём сказали учёные Ирака и Сайдаляни, что подтвердил ан-Навави в «ар-Рауда» и «Шарх аль-мазхаби».

Второе: расстояние, при путешествии на которое сокращается молитва. Об этом сказал аль-Багави, и подтвердили это мнение ар-Рафи'и и ан-Навави.

Третье: при различии письменности, о чём сказано в «аль-Фатх».

Четвёртое: что это является обязательным для жителей каждой страны, в отношении которой невозможно представить, чтобы это было скрыто от них, если только нет противоречия со стороны других людей — об это рассказал ас-Сарахси.

Пятое: подобно мнению Ибн аль-Маджишуна, упомянутому ранее.

Шестое: что это не является обязательным в том случае, если две местности различаются возвышенностью или низостью. Как если одни из них находятся на равнине, а другие — на горе, или если каждая страна находится в своей области. Об этом сказал аль-Махди в «аль-Бахр», от имама Яхья аль-Хадави.

Доводом приверженцев этого мнения является хадис Курайба... А доказательство из этого хадиса заключается в том, что Ибн 'Аббас не совершал деяния исходя из того, что жители Шама видели новолуние.

И он сказал в конце хадиса: «Так нам приказал Посланник Аллаха ﷺ», что указывает на то, что он запомнил от Посланника Аллаха ﷺ, что жители города не обязаны совершать деяния по причине того, что жители другого города видели новолуние...».



Прежде были упомянуты слова Пророка ﷺ: **«(Начинайте) поститься, увидев его (новолуние рамадана), и прекращайте поститься, увидев его (новолуние шавваля)».**

Это — обращение ко всей общине, и подобно тому, как видение одного человека подобно видению жителей всего города, так же и видение в одном городе подобно видению во всех городах.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/107): «...Главным в этом вопросе является оповещение, на что указывают слова Пророка ﷺ: **“(Начинайте) поститься, увидев его (новолуние рамадана)”**. И если до кого-то дойдёт, что новолуние уже увидели, это постановление устанавливается в отношении него, без разграничения по расстоянию в своей основе...».

Также он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 111): «Слова того, кто установил границу в этом вопросе, указав на расстояние, при котором сокращается молитва, или регион (область), противоречат разуму и шариату».

Также передаётся в «ар-Раудат ан-надия» (1/537): «Если жители города увидят новолуние, то остальные города также обязаны согласиться с ними. Как на это указывают хадисы, в которых явно говорится о необходимости поститься при видении луны и прекратить пост при видении луны. Это — обращение ко всей общине. Если кто-то из них увидит её, где бы он ни находился, то его видение будет касаться их всех».

Некоторые из тех, кто посчитал, что каждый город должен считаться со своим видением, и что их видение не является обязательным для других, привели в довод хадис Курайба о том, что Умм аль-Фадль бинт аль-Харис послала его к Му‘авие в Шам. Курайб сказал: «Прибыв в Шам, я выполнил то, что ей было нужно, и в то время, когда я находился (там), начался рамадан. Я увидел молодой месяц в ночь (с четверга) на пятницу, в Медину же вернулся в конце месяца. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах, стал спрашивать меня, а потом упомянул о молодом месяце и спросил: “Когда вы увидели молодой месяц?” Я сказал: “Мы увидели его в ночь (с четверга) на пятницу”. Он спросил: “Ты сам видел его?” Я сказал: “Да, и (другие) люди (тоже) видели его, (после чего начали) поститься, как и Му‘авия”. (‘Абдуллах) сказал: “А мы увидели его в ночь (с пятницы) на субботу и будем продолжать поститься, пока (не пройдёт) тридцать (дней), или пока мы не увидим (молодой месяц)”. Я спросил: “Разве ты не удовлетворишься (или: мы не удовлетворимся) тем, что увидел Му‘авия, и (продолжительностью) его поста?” Он сказал: “Нет, (ибо поступать) так велел нам По-

сланник Аллаха ﷺ». И Яхья ибн Яхья сомневался в отношении его слов «...ты не удовлетворишься или: мы не удовлетворимся...» (Муслим 1087).

Также пришло в «аш-Шарх аль-кабир» Шамсуддина ибн Кудамы (3/8): «...Что касается хадиса Курайбы, то он указывает на то, что они не прерывали пост лишь по причине слов Курайба — и мы говорим о том же. Однако разногласие заключается в отношении восполнения поста первого дня, и это не упомянуто в хадисе».

Также пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/537): «Что касается того, что они привели в довод хадис Курайба..., то он увидел новолуние месяца рамадан, когда он был в Шаме, и увидел новолуние в пятничную ночь. Затем он прибыл в Медину и сообщил об этом Ибн 'Аббасу, который сказал: "А мы увидели его в ночь (с пятницы) на субботу и будем продолжать поститься, пока (не пройдет) тридцать (дней), или пока мы не увидим (молодой месяц)"».

Затем он сказал: «Нет, (ибо поступать) так велел нам Посланник Аллаха ﷺ», однако эта часть хадиса не является достоверной, поскольку Ибн 'Аббас, не высказался явно о том, что Пророк ﷺ приказал им не поступать в соответствии с видением новолуния другими их числа жителей других областей, однако Ибн 'Аббас имел в виду, что он приказал им восполнить месяц до тридцати дней, или (окончить пост) после видения новолуния, считая, что месяц должен увидеть местный житель в данной области.

Это является ошибкой в приведении довода, по причине которой люди запутались так, что разделились в этом вопросе на восемьдесят мнений.

Автор (составитель) послания под названием «Иттыля' арбаб аль-камаль 'аля ма фи рисалят аль-джаляль фи-ль-хияль мина-ль-ихтияль» разъяснил данное положение. Также он сказал в «аль-Мусавва»: «Нет разногласия в том, что видение новолуния частью жителей местности обязывает соответствующим постановлением и остальную часть населения, однако учёные разногласили в отношении того, что обязывает ли видение новолуния жителями одной местности жителей другой местности. Более правильным, по мнению аш-Шафи'и, является то, что это обязывает жителей ближайших местностей, а не далёких. А по мнению Абу Ханифы это становится обязательным для всех без исключения».

Также пришло в «Нейль аль-аутар» (4/267): «Знай, что довод заключается в том, что передаётся собственно от Пророка ﷺ в хадисе от Ибн 'Аббаса, а не в *иджтихаде* Ибн 'Аббаса, который люди поняли и на который указывали его слова "(ибо поступать) так велел нам Посланник

Аллаха ﷻ”, а это [то есть его *иджтихад*] — слова: “И будем продолжать поститься, пока (не пройдёт) тридцать (дней)”. Однако веление от самого Посланника Аллаха ﷺ заключалось в том, что передали два шейха и другие в следующей форме: **“(Начинайте) поститься, увидев его (новолуние рамадана), и прекращайте поститься, увидев его (новолуние шавваля). И если же он скроется от вас, до дополните количество дней до тридцати”**.

Это не касается только жителей какого-то края (области), однако это обращение ко всем, кого оно касается из мусульман, и оно является более очевидной аргументацией того, что видение новолуния жителями одной местности обязывает и жителей другой местности, чем аргументация того, что это не является обязательным. Поскольку, если жители одной местности увидят новолуние, то его увидели мусульмане, и поэтому другие обязаны тем, чем обязаны они.

И если принять то, что указание в словах Ибн ‘Аббаса указывает на то, что видение новолуния жителями одного города не обязывает других, тогда отсутствие обязательства было бы обусловлено тем, на что указывает довод разума — а это чтобы между двумя странами было такое расстояние, на котором видение может отличаться.

А то, что Ибн ‘Аббас не поступил в соответствие с тем, что жители Шама видели новолуние, не смотря на то, что расстояние не было столь большим, чтобы видение могло отличаться, было поступком в соответствии с *иджтихадом*, но это не является доводом...». (Конец цит.).

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 398): «...Хадис Ибн ‘Аббаса передаётся о тех, которые постятся на основании видения новолуния в своём городе, до которых затем в течение рамадана дошло то, что в другом городе его жители видели новолуние за день до них. В таком случае они продолжают пост вместе с жителями своего города, пока не пройдёт тридцать дней, или они не увидят новолуние — таким образом устраняется неясность.

И хадисы Абу Хурайры и других остаются в их общем значении, включающие всех, до кого дошла весть о видении новолуния из любого города или региона без определения какого-либо расстояния, как сказал Ибн Теймийя в «Маджму’ аль-фатава» (25/107). Это, как известно, сегодня облегчено, однако требует внимания от исламских стран, чтобы реализовать это в действительности, если будет на то воля Аллаха, Благословен Он и Возвышен, и чтобы эти страны объединились на этом. И я считаю, что народ в каждой стране должен поститься вместе со всей своей страной и не разделяться так, что одна часть (начинает) поститься с ней, а другая — с другой страной, то есть одни начинают постить-

ся раньше, а другие — позже. По причине того, что это увеличивает разногласие в одном народе, как это произошло в некоторых арабских государствах несколько лет назад. У Аллаха просим помощи». (Конец слов шейха).

Передаётся от Хасана о человеке, который был в одной из областей и постился в понедельник, и два человека засвидетельствовали, что видели народившийся месяц в воскресенье, и он сказал: «Этот день не должны восполнять ни этот человек, ни остальные жители той местности, если только не известно, что жители одной из областей мусульман постились в воскресенье — в этом случае они должны восполнить этот день»<sup>1</sup>.

### 2.8.3. Постится ли или прекращает пост рамадана тот, кто видел новолуние в одиночку?

Учёные разногласили в этом вопросе. Из них были те, которые считали, что является обязательным пост или прекращение поста тому, кто увидел новолуние, опираясь на ранее упомянутый хадис: *«(Начинайте) поститься, увидев его (новолуние рамадана), и прекращайте поститься, увидев его (новолуние шавваля). И если же он скроется от вас, до дополните количество дней до тридцати»*.

Некоторые из них считали, что он не должен поститься или прекращать пост, кроме как с людьми, на что указывают слова Пророка ﷺ: *«Надо соблюдать пост тогда, когда постятся люди, и разговляться тогда, когда все люди разговляются, и совершать жертвоприношение надо тогда, когда все люди его совершают»*<sup>2</sup>.

Также передаётся от Масрука, что он сказал: «Я зашёл к ‘Аише в день ‘Арафата, и она сказала: “Напоите Масрука савиком, и сделайте его послаще”. Я сказал: “Мне мешает поститься сегодня лишь опасение того, что этот день может оказаться Днём жертвоприношения”. ‘Аиша сказала: “Праздник жертвоприношения — в день, в который люди совершают жертвоприношение, а праздник разговения — в день, в который люди совершают разговение”»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2045.

<sup>2</sup> Передали ат-Тирмизи и другие. См. «ас-Сахиха» 224.

<sup>3</sup> Наш шейх, да помилует его Аллах, назвал его *хасан ли-гайрихи* в «ас-Сахиха» под № 224.

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал после хадиса «*Пост — в день, когда вы поститесь...*» в «ас-Сахиха» (1/443): «...Ат-Тирмизи сказал после хадиса: “Некоторые из обладателей знания растолковали этот хадис, сказав: «Поистине, это указывает на то, что пост и прекращение поста совершаются вместе с общиной и большинством людей»”.

Ас-Сан‘ани сказал в “Субуль ас-салям” (2/72): “В этом указание на то, что в вопросе наступления праздничного дня (*ид*) необходимо согласование с людьми, и что тому, кто в одиночку узнал о наступлении праздничного дня по причине видения новолуния, является обязательным поступать в согласии с людьми и придерживаться их постановления в отношении молитвы, разговения и жертвоприношения”.

Подобное упомянул Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, в “Тахзиб ас-сунан” (3/214), сказав: “Также было сказано: «В этом опровержение тем, кто говорит, что узнавшему о появлении новолуния путём расчёта положения (небесных тел) дозволено поститься и разговляться в отличии от того, кто не знает». И было сказано: «Если один свидетель увидел новолуние, но судья не вынес постановление в соответствии с его свидетельством, то не будет он поститься, как и другие люди не будут поститься»”.

Абуль-Хасан ас-Синди сказал в “Хашия ‘аля Ибн Маджах” после того, как упомянул хадис Абу Хурайры из сборника ат-Тирмизи: “Внешне смысл этого хадиса указывает на то, что этот вопрос не может быть возвращён к отдельным людям, и они не могут заниматься этим по отдельности. Однако это возвращается к правителю и обществу в целом, и отдельным людям является обязательным следовать за правителем и обществом. Таким образом, если кто-то один увидел новолуние, а правитель отверг его свидетельство, то не устанавливается в отношении этого человека ничего из этого, и является для него обязательным следовать за обществом в этом”.

И я говорю [то есть наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах]: “Такой смысл следует из хадиса, и подкрепляется это тем, что ‘Аиша привела его в довод против Масрука, когда он воздержался от поста в день ‘Арафата, опасаясь, что это будет День жертвоприношения. Она разъяснила ему, что не берётся во внимание его мнение, и что он обязан следовать за обществом. Она сказала: «Праздник жертвоприношения — в день, в который люди совершают жертвоприношение, а Праздник разговения — в день, в который люди совершают разговение»”.

И я говорю [то есть наш шейх, да помилует его Аллах]: “Так следует поступать в соответствии с высоким шариатом, из целей которого — объединение людей и единение их рядов, а также отдаление их от всего, что

разделяет их единство из мнений индивидуумов. Шариат не считается с мнением отдельных людей, даже если оно является правильным по его видению в вопросах коллективных видов поклонения, подобно посту, праздничным дням и коллективной молитве.

Разве ты не видишь, что сподвижники, да будет доволен ими Аллах, совершали молитву друг за другом, когда среди них были те, которые считали, что прикосновение к женщине или к половому органу, а также выход крови — из того, что делает омовение недействительным, и среди них были те, которые так не считали? И среди них были те, которые совершали молитву в пути полностью, и были те, которые сокращали её?

Однако эти и другие их разногласия не были причиной, препятствующей им объединяться в молитве за одним имамом и считаться с ней. Это — по причине их знания о том, что разделение в религии хуже, чем разделение в некоторых мнениях.

И положение с некоторыми из них относительно того, что не нужно считаться с мнением, противоречащим мнению верховного правителя в большом собрании, как в (долине) Мина, дошло до степени полного оставления совершения деяния в соответствии со своим мнением в этом собрании, желая избежать того, что является дурным результатом по итогу совершения деяния в соответствии с его мнением.

Абу Дауд (1/307) передал, что ‘Усман, да будет доволен им Аллах, совершал в Мине четыре рак‘ата. И ‘Абдуллах ибн Мас‘уд сказал, порицая его: «Я совершал вместе с Пророком ﷺ два рак‘ата и с Абу Бакром два рак‘ата, и с ‘Умаром два рак‘ата, и с ‘Усманом в начале его правления я совершал два рак‘ата, а потом он стал совершать молитву полностью. Потом ваши пути разошлись, а я бы желал, чтобы из четырёх моих рак‘атов хотя бы два были приняты [Аллахом]».

Но затем Ибн Мас‘уд совершил четыре рак‘ата! Ему сказали: «Ты упрекал ‘Усмана, а потом сам совершаешь четыре рак‘ата?» Он ответил: «Разногласия — зло». *Иснад* достоверен.

И подобный хадис передал Ахмад (5/155) от Абу Зарра, да будет доволен Аллах всеми ими.

И пусть поразмышляют об этих упомянутых хадисах и *асарах* те, которые не перестают разделяться в своих молитвах, не следуя за имамами мечетей, особенно в молитве *витр* в рамадане, приводя в довод то, что они противоречат их *мазхабу*!

И некоторые из тех, которые заявляют об обладании знаниями об астрономии, которые постятся в одиночку и прекращают пост в оди-



ночку, делая это раньше или позже общины (*джама'ат*) мусульман, опираясь на своё мнение и знание, не думая, что тем самым отрекаются от них...»». [Конец слов шейха.]

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму' аль-фатава» (25/204): «Тот, кто увидел новолуние в одиночку, не прекращает пост публично в соответствии с единогласным мнением учёных, кроме случая, как если у него будет оправдание для прекращения поста, подобно болезни или выхода в путь. А может ли он прекратить пост скрыто? В этом вопросе у учёных есть два мнения, и более правильным является то, что он не прекращает пост скрыто. Это является *мазхабом* Малика и Ахмада в том, что известно из их *мазхабов*».

Наш шейх в опровержении Саййиду Сабику, да помилует Всевышний Аллах их обоих, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 399): «Под заголовком “Тот, кто увидит новолуние в одиночку” он сказал: “Имамы фикха единогласны в том, что увидевший в одиночку новолуние, (указывающее на начало) поста, должен поститься”».

И я говорю: это не является общим положением, однако здесь необходимо разъяснение, которое упомянул шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своей фетве. Он сказал (25/114): “Если человек увидит в одиночку новолуние, (указывающее на начало) поста, или увидит новолуние, (указывающее на) окончание поста — должен ли он поститься по причине того, что увидел сам, или прекращать пост по причине того, что увидел сам? Или же он не молится и не постится, кроме как вместе с людьми? В этом вопросе есть три мнения — *риваяты* от Ахмада”.

Затем он упомянул их, и то, что важно для нас, из упомянутого им — то, что соответствует хадису, а это его слова: “И третье: он постится вместе с людьми и разговляется вместе с людьми. Это — наиболее явное из мнений, как на это указывают слова Пророка ﷺ: **“Надо соблюдать пост тогда, когда постятся люди, и разговляться тогда, когда все люди разговляются, и совершать жертвоприношение надо тогда, когда все люди его совершают”**. Передал ат-Тирмизи и назвал хадис *хасан гариб* (хороший).

Он сказал: “Некоторые учёные разъяснили этот хадис тем, что под этим постом и разговением имеются в виду пост и разговение с общиной и большинством людей”. Этот хадис передан в “ас-Сахиха” (224) и в “аль-Ирва” (905) от Абу Хурайры, и кто пожелает, пусть вернётся к нему.

Затем Ибн Теймийя, да помилует его Всевышний Аллах, сказал (117): “Однако тот, кто находится в местности, где вместе с ним нет никого,

то он постится, увидев новолуние, поскольку там нет никого, кроме него». [Конец слов шейха.]

И я говорю: это — то, как необходимо поступать, поскольку из слов Пророка ﷺ «*Надо соблюдать пост тогда, когда постятся люди, и разговляться тогда, когда все люди разговляются...*» понимается, что это пришло для того, чтобы упразднить соблюдение поста и разговение в одиночку, является ли достоверным *риваят* или нет. А иначе грош цена у этого хадиса, да убережёт Аллах. Аллаху ведомо лучше.

#### 2.8.4. Можно ли опираться на астрономическое вычисление начала и конца рамадана?

В начале уже было сказано, что наступление и окончание месяца рамадан в шариате установлено только двумя способами:

1. Зрительной фиксацией луны.

2. И в случае облачности отсчитать 30 дней ша'бана, после чего поститься первый день рамадана.

Посланник Аллаха ﷺ ясно и недвусмысленно сказал: «*Поститесь, увидев новую луну, и разговляйтесь, увидев новую луну, а если вам не видно его, то завершите предшествующий месяц (ша'бан) тридцатью днями*» (аль-Бухари 1909, Муслим 1081).

Но множество мусульман в наши дни не обращают внимания на эти слова Посланника Аллаха ﷺ и сообщают людям за год вперёд о начале и конце поста, опираясь на какие-то астрономические вычисления, в то время, когда Пророк ﷺ повелевал поститься и разговляться, завидев новую луну!

Ни сподвижники Пророка ﷺ, ни праведные предшественники (*сальфы*) не делали ничего подобного. И такой метод вычисления начала и конца рамадана является нововведением, которое противоречит единогласному мнению имамов *уммы*, которые сказали, что наступление и конец поста рамадана должен определяться только зрительной фиксацией<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> См. «Бидаятуль-муджтахид» 1/423, «Хашият Ибн 'Абидин» 2/393, «Фатх аль-Бари» 4/159.



Многие учёные передали единогласное (*иджма'*) мнение *уммы* относительно недозволённости опираться на астрономические вычисления начала и конца поста рамадана.

Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Передал Ибн аль-Мунзир о единогласном мнении, что нельзя опираться на астрономические вычисления в установлении поста»<sup>1</sup>.

Шейхуль-ислам Ибн Теймия сказал: «Нет сомнений в том, что Сунна и единогласное мнение сподвижников указывают на то, что нельзя опираться на астрономические вычисления. А тот, кто опирается на это в утверждении начала месяца, заблудший в шариате, приверженец нововведений в религии и ошибающийся в разуме и своём вычислении»<sup>2</sup>.

Однако некоторые учёные передали, что этому *иджма'* противоречил известный таби'ин Мутарриф ибн 'Абдуллах аш-Шахир, который якобы позволял опираться на астрономические вычисления в установлении поста.

Однако хафиз Ибн 'Абдульбарр сказал: «То, что передаётся от Мутаррифа ибн Абдуллаха, не является достоверным. Но даже если это и было бы достоверным от него, то нельзя этому следовать по причине ошибочности этого мнения»<sup>3</sup>.

То же самое передал и шейхуль-ислам Ибн Теймия: «Даже если это достоверно от него, то является ошибкой учёного»<sup>4</sup>.

Также Ибн Рушд в своей книге «Бидаят аль-муджтахид» (2/557) упоминал, что подобный метод вычисления рамадана позволял и имам аш-Шафи'и. Однако это также не достоверно, поскольку в трудах имама аш-Шафи'и нет никаких указаний на это, и известные шафиитские учёные передавали от него мнение соответствующее *иджма'*. Шейхуль-ислам Ибн Теймия сказал: «Это ложь, возводимая на имама аш-Шафи'и, у которой нет основы, более того от аш-Шафи'и передаётся противоположное этому»<sup>5</sup>.

То же самое говорили хафиз Ибн 'Абдульбарр, кады Абу Бакр ибн аль-'Араби и хафиз Ибн Хаджар<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> См. «Фатх аль-Бари» 4/147.

<sup>2</sup> См. «Маджму' аль-фатава» 25/207.

<sup>3</sup> См. «ат-Тамхид» 14/352.

<sup>4</sup> См. «Маджму' аль-фатава» 25/182.

<sup>5</sup> См. «Маджму' аль-фатава» 25/183.

<sup>6</sup> См. «ат-Тамхид» 14/354, «Ахкамун-Куран» 1/82, «Фатхуль-Бари» 4/146.

Таким образом, нам становится ясной истинность единогласного мнения в этом вопросе, а то, что противоречит этому, не имеет никакой основы.

Но даже если и подтвердилось бы, что кто-то из имамов позволял астрономическое вычисление начала и конца рамадана, то это не указывало бы на дозволенность подобного поступка. Шейхуль-ислам Ибн Теймия сказал: «Шариатское доказательство — это Коран, Сунна и единогласное мнение (*иджма'*). А что касается обычаев некоторых городов или даже большинства, или же слов большинства учёных, или просто поклоняющихся и т. п., то ничего из этого не может противопоставляться словам Посланника Аллаха»<sup>1</sup>.

Имам Ибн Кудама говорил: «Если кто-то станет опираться относительно начала поста на слова астрономов, и даже если их слова совпадут с правильным, то его пост недействителен, даже если те астрономы часто бывают правыми (в вычислении рамадана)! Дело в том, что такой метод вычисления поста не является шариатским доводом, на который дозволено опираться, и наличие такого способа всё равно, что его нет. А Пророк ﷺ сказал: **“Поститесь, увидев новую луну, и разговляйтесь, увидев новую луну”**, а в другом хадисе сказал: **“Не поститесь, пока вы не увидите новую луну, и не разговляйтесь, пока вы не увидите новую луну”**»<sup>2</sup>.

Имам аль-Хараши сказал: «Пост не утверждается на основании слов астронома. Шариат утвердил пост только на основании видения луны, или свидетельстве тех, кто её видел или по завершению месяца ша'бан. И шариат не сообщил о том, что свыше этого. Поэтому если астроном скажет, что месяц закончился или начался, то на его слова и его вычисления нельзя опираться, независимо от того доверяет ли ему сердце или нет»<sup>3</sup>.

Посланник Аллаха ﷺ указал на метод вычисления наступления и завершения поста, а это зрительная фиксация, которой могут воспользоваться все без исключения. И он не постановил такого астрономического установления для установления поста, поскольку этим знанием располагают лишь единицы.

Следует также отметить, что речь идёт именно об астрономическом вычислении наступления и завершения поста, а не использовании каких-либо приборов для обнаружения луны.

<sup>1</sup> См. «аль-Иктида» 1/270.

<sup>2</sup> См. «аль-Мугъни» 3/9.

<sup>3</sup> См. «Шарх мухтасар халиль» 2/237.

### **2.8.5. Если новолуние шавваля скрылось, а люди встретили утро, постясь**

Передаётся от ‘Умейра ибн Анаса ибн Малика: «Рассказали мне мои дяди, ансары из числа сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: «Скрылось от нас новолуние шавваля, и мы встретили утро, постясь. Затем прибыли всадники в конце дня и засвидетельствовали у Посланника Аллаха ﷺ, что видели народившийся месяц накануне. (Пророк ﷺ) велел всем прервать пост, а утром отправиться к месту молитвы (для совершения праздничной молитве)»<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Абу Дауд, ан-Насаи, Ибн Маджах. «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1340 и другие. «Аль-Ирва» 634.

## 3. СУХУР И ИФТАР

### 3.1. Сухур

Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: **«Ешьте перед рассветом, ибо в сухуре благодать»** (Аль-Бухари 1923, Муслим 1095).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/213): «Глава о приказе сухура (предрассветного приёма пищи) является велением желательности и наставления, поскольку сухур является баракатом. И это не веление, указывающее на обязательность и вменение в обязанность, по причине оставления которого человек становится грешником».

Затем он, да помилует его Аллах, упомянул хадис Анаса, да будет доволен им Аллах.

Я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, считает ли он сухур обязательным по причине упомянутого ранее хадиса Анаса, да будет доволен им Аллах, и он ответил: «Мы не говорим об обязательности».

Сообщается со слов 'Амра ибн аль-'Аса, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Еда в предрассветное время является тем, что отделяет наш пост от поста людей Писания»** (Аль-Бухари 1096).

### 3.1.1. Достоинства сухура

О достоинстве *сухура* передаются многочисленные хадисы, из которых:

1. Передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Поистине, Аллах и Его ангелы благословляют принимающих сухур”**»<sup>1</sup>.

2. Передаётся от ‘Ирбада ибн Сарии, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ пригласил меня на сухур в рамадане и сказал: **“Спешите к благодатной трапезе”**»<sup>2</sup>.

3. Передаётся от ‘Абдуллаха ибн аль-Хариса, от одного из сподвижников Пророка ﷺ, что он сказал: «Я вошёл к Пророку ﷺ, когда он принимал сухур, и он сказал: **“Поистине, это — баракат, который Аллах даровал ей, так не оставляйте его”**»<sup>3</sup>.

4. Передаётся от Сальмана, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Баракат в трёх (вещах): в единстве (джама‘ат), похлебке (сарид) и сухуре”**»<sup>4</sup>.

### 3.1.2. Посредством чего будет действителен сухур?

Сухур будет действителен, даже если это глоток воды.

Передаётся от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Совершайте сухур, хотя бы глотком воды”**»<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1053.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2054, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1054.

<sup>3</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 2042, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1056.

<sup>4</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1052.

<sup>5</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1058.

### 3.1.3. Достоинство сухура финиками

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Прекрасным сухуром для верующего являются финики»*<sup>1</sup>.

### 3.1.4. Время сухура

Его время начинается незадолго до рассвета (*фаджр*). Пришло в «аль-Камус аль-мухит», как было упомянуто ранее: *«Сухур — время незадолго до рассвета<sup>2</sup>, и оно оканчивается, когда белая нить рассвета начинает отличаться от чёрной»*.

Всевышний Аллах сказал: **«Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной, а затем поститесь до ночи»** (Сура «аль-Бакара», аят 187).

Сообщается, что ‘Ади ибн Хатим, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Когда был ниспослан (аят, в котором сказано): “..ешьте и пейте, пока заря не позволит вам отличить белую нить от чёрной...”* (Сура «аль-Бакара, 187), я взял чёрные и белые путы и положил их себе под подушку, а ночью стал смотреть на них, но ничего не смог различить. Утром я пошёл к Посланнику Аллаха ﷺ рассказал ему обо всём, и он сказал (мне): *“Поистине, это — чернота ночи и белизна дня”*» (Аль-Бухари 1916, Муслим 1090).

Передаётся от Сахля ибн Са’да, который сказал: *«Когда были ниспосланы аяты: “Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку от чёрной”* (Сура «аль-Бакара», аят 187), а слово “рассвета” ещё не были ниспосланы, люди, которые намеревались поститься, привязывали чёрные и белые нити к своим ногам и продолжали есть, пока не начинали различать их. Когда же Аллах ниспослал: “рассвета”, они поняли, что это означает ночь и день» (Аль-Бухари 1917, Муслим 1091).

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Поистине, Биляль произносит азан ночью, поэтому (продолжайте) есть и пить, пока призыв (не начнёт) возглашать Ибн Умм Мактум»* (Аль-Бухари 622, Муслим 1092).

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2055, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1059.

<sup>2</sup> И может быть, что человек ест за несколько часов перед рассветом, и это не называется сухуром.

Также в другой версии от неё, да будет доволен ею Аллах, передаётся: «Обычно Биляль произносил азан ночью, поэтому Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Продолжайте есть и пить, пока Ибн Умм Мактум не начнёт произносить азан, ибо он не произносит его до тех пор, пока не начнётся рассвет”**».

Касим сказал: «А отделяло один призыв от другого только (то время, пока) этот поднимался, а тот спускался» (Аль-Бухари 1918, 1919, Муслим 1092).

И передаётся, что ‘Абдуллах ибн ан-Ну‘ман ас-Сухайми рассказывал: «Ко мне пришёл Кайс ибн Тальк в последнюю ночь рамадана, а я уже убрал свои руки от еды, боясь, что уже наступило утро. Он попросил меня принести ему соус. Я сказал: “О мой дядя! Если бы время осталось, то я посадил бы тебя рядом с собой, чтобы покушать и попить”. Он сказал: “У тебя?” Тогда он зашёл. Я подал ему хлеб, мясо и напиток, он поел и попил, и заставил меня тоже это сделать. А я боялся, что наступило утро. Затем он сказал, что мне передал Тальк ибн ‘Али, что Пророк ﷺ сказал: **“Ешьте и пейте, и пусть не пугает вас ложный рассвет. Ешьте и пейте, пока перед вами не появится красный (правдивый рассвет)”**»<sup>1</sup>.

Пришло в «Базль аль-маджхуд» (11/147) в толковании слов **«Пока перед вами не появится красный (правдивый рассвет)»**: «Сказано в “ад-Дараджат”: “То есть пока краснота не войдёт в белизну по линии горизонта: после того, как только белизна проявится полностью, начинает появляться краснота. Арабы сравнивают утренний рассвет с пегим конём по причине того, что в нём есть белизна и краснота”. И я говорю: [то есть автор “Базль аль-маджхуд”]: “То, что он красный, будет правильным только до ниспослания слов Всевышнего: **«Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку от чёрной»**, поскольку другое его значение — это день, кроме того, что солнце ещё не взошло. Однако оба этих значения противоречат аяту, если оставить их при очевидном их смысле. Если же нет, то краснота также применяется в значении белизны, что соответствует смыслу аята. Обрати на это внимание...”».

Ибн Хузейма, да смилуется над ним Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/210): «Глава о доводе на то, что второй рассвет... это белизна по линии горизонта, цвет которой красный, если сообщение является достоверным...».

Затем он упомянул хадис Абу Талька ибн ‘Али, да будет доволен им Аллах.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2058, «ас-Сахиха» 2031.

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «ас-Сахиha» (2/52) после этого хадиса: «Знай, что нет противоречия между тем, что Пророк ﷺ описал свет правдивого рассвета красным, а Всевышний описал его словами “белую нитку”, поскольку имеется в виду белизна, смешанная с краснотой, а Аллаху ведомо лучше. Или же иногда она бывает белой, а иногда — красной, и эти цвета отличаются в зависимости от времени года и места выхода Солнца.

Несколько раз я сам видел эти различия из своего дома в Джабаль Хамлян на юго-западе Аммана, что позволило мне убедиться в достоверности того, что упоминали некоторые из тех, кто ревностно относится к правильности поклонения мусульман, что азан на утреннюю молитву в некоторых арабских странах произносится раньше истинного рассвета, примерно за двадцать или тридцать минут, то есть также и до ложного (первого) рассвета!

Я часто слышал *икаму* утренней молитвы в некоторых мечетях в то время, когда наступал истинный рассвет, а азан они произносили примерно за полчаса до это. Посему они совершали сунну утренней молитвы преждевременно, и, может быть, что и обязательную утреннюю молитву они совершали в рамадане раньше времени, как я слышал это по дамасскому радио в рамадане 1406 г. х., совершая сухур. Это вынуждает людей торопиться прекращать есть и пить раньше времени и может сделать недействительной утреннюю молитву.

Причина этого в том, что они опираются на астрономические расчёты и отвергают шариатский способ определения времени: **“Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной”**, то есть “Ешьте и пейте, пока не покажется красный (рассвет)”. Это напоминание, **“А напоминание приносит пользу верующим”**. [Конец слов шейха.]

Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мухалля» (6/342, вопрос 756): «Пост в рамадане и в другое время становится обязательным только после того, как станет ясно, что наступил второй рассвет. А пока этот рассвет не проявился, то дозволено есть, пить и вступать в половую близость. Это так, даже если человек сомневается в наступлении рассвета, и если он убеждён, что рассвет ещё не наступил.

А тот, кто ел или пил, сомневаясь в том, что солнце уже зашло, ослушался Всевышнего Аллаха и нарушил свой пост, и не сможет восполнить этот день. А если он вступил в половую близость, сомневаясь в том, что солнце уже зашло, он обязан совершить искупление (*каффара*)...», затем он упомянул доводы на это.



Также он сказал (стр. 346): «Нам сообщили со слов Ма‘мара, передавшего от Абана, который передал от Анаса, который передал от Абу Бакра ас-Сыддика, который сказал: “Если два человека смотрят на рассвет, и один из них сомневается в его наступлении, пусть они едят, пока им обоим не станет ясно, (что рассвет наступил)”».

Также он сказал (стр. 347): «А со слов Хасана передаётся, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб говорил: “Если два человека сомневаются в (наступлении) рассвета, пусть они едят, пока не будут убеждены (в наступлении рассвета)”».

А со слов Ибн Джурайджа передаётся, что ‘Ата ибн Абу Рабаха сообщил, что Ибн ‘Аббас сказал: “Аллах дозволил пить до тех пор, пока ты сомневаешься”, то есть в том, что рассвет наступил.

И передаётся со слов Ваки‘а, передавшего от ‘Умары ибн Задана, который передал от Макхуля аль-Азди, что он сказал: “Я видел, как Ибн ‘Умар взял ведро воды Замзама и спросил двух человек: «Наступил ли уже рассвет». Один ответил: «Наступил». А второй сказал: «Нет». И Ибн ‘Умар выпил”».

Также он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 349): «Хасан сказал: “Ешь, пока сомневаешься”. И сообщается со слов Абу Миджляза: «*Ас-самы‘* (свет узкой полосой на рассвете) — это ложный рассвет, однако (истинный рассвет) — когда свет появляется по линии горизонта”.

Передаётся от Ибрахима ан-Наха‘и: “Широкий красный свет делает молитву дозволенной, а пищу — запретной”.

И передаётся от Ибн Абу Шейбы, который передал от Абу М‘уавии, который передал от аль-‘Амаша, который передал от Муслима: “Они считали рассветом не (то, что считаете) рассветом вы. Однако они считали рассветом то, что наполняет (светом) дома и дороги».

Передаётся от Ма‘мара, что он откладывал *сухур* настолько, что невежественный человек говорил: “Нет у него поста!”. [Конец слов Ибн Хазма.]

Полезно: если человек услышал призыв, держа сосуд в руках или принимая пищу, он может допить и доесть, удовлетворив нужду в них. На это указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Если кто-либо из вас услышит азан, держа в руке посуду, пусть не убирает эту посуду в сторону, пока не удовлетворит свою потребность (в еде и питье)”**»<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2060 и другие

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 417): «В этом (хадисе) указание на то, что если рассвет застал кого-то держащим в руках посуду с едой или питьём, ему дозволено не отставлять посуду, пока не удовлетворит свою потребность.

Это является исключением из аята **“Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной, а затем поститесь до ночи”**.

Нет противоречия между аятом и хадисами с подобным смыслом, и этим хадисом, и также он не противоречит единогласному мнению (*иджма'*). Более того, некоторые их сподвижников и других склонились к дозволенности большего, чем то, на что указывает хадис — а это дозволенность сухура до выявления рассвета и распространения света по дорогам (см. “аль-Фатх”, 4/109–110).

Также из пользы этого хадиса — указание на недействительность такого нововведения, как прекращение приёма пищи примерно за четверть часа до рассвета, поскольку они поступают так, опасаясь, что их застигнет азан утренней молитвы, когда они принимают сухур. А если бы они знали об этом облегчении, то не совершали бы это нововведение. Так задумайся же». [Конец слов шейха.]

### 3.1.5. Желательность откладывания сухура

Передаётся от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Нам, пророкам, было велено спешить с ифтаром, откладывать сухур и возлагать свою правую руку на левую руку во время молитвы”**»<sup>1</sup>.

Также передаётся от Анаса, что Зейд ибн Сабит, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) во время рамадана мы поели перед рассветом вместе с Пророком ﷺ, а потом он встал на молитву». (Анас сказал): «Я спросил: “А сколько времени прошло между азаном и сухуром?” Он сказал: “Столько (, что можно было прочитать) пятьдесят аятов”» (Аль-Бухари 1921. Муслим 1097).

И пришло в «аль-Фатх» (4/199): «Ибн 'Абдульбарр сказал: “Хадисы о необходимости спешить с ифтаром и откладывать сухур являются достоверными и *мутаватир* (передаваемый множеством передатчиков). Передаётся от 'Абдурразака с достоверным *иснадом* от 'Амра ибн Май-

<sup>1</sup> «Ас-Сахиха» 4/376.

муна аль-Ауди, что он сказал: «Сподвижники Мухаммада ﷺ совершали разговение раньше, чем кто бы то ни было, и совершали *сухур* позже, чем кто бы то ни было»».

### 3.1.6. Сухур желателен, но не обязателен

Имам Ибн аль-Мунзир передал единогласное мнение, что совершать *сухур* желательно (см. «аль-Иджма'» 52).

Вопрос Постоянному комитету учёных: «Можно ли поститься без *сухура*?»

Ответ: «Постящемуся следует принимать утреннюю пищу (*сухур*) до восхода утренней зари, потому что эта еда является поддержкой для соблюдения поста. Кроме того, Пророк ﷺ побуждал принимать утреннюю пищу, разъяснив, что в *сухуре* есть благодать. Однако, если человек постился без приёма утренней пищи, то его пост действительный»<sup>1</sup>.

## 3.2. День поста заканчивается ифтаром (разговением)

Сообщается со слов 'Умара, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Если наступает ночь, а день уходит, и скрывается солнце, постящийся становится разговевшимся*» (Аль-Бухари 1954, Муслим 1100).

Сообщается, что 'Абдуллах ибн Абу Ауфа, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) во время рамадана мы находились в пути вместе с Посланником Аллаха ﷺ. Когда солнце зашло, он велел (одному человеку): **“О такой-то, спешься и размешай для нас (савик)”**. Тот сказал: “О Посланник Аллаха, но ведь ещё день!” (Пророк ﷺ снова) сказал: **“Спешься и размешай для нас (савик)”**. Тогда (этот человек) спешился,

<sup>1</sup> Сборник фетв постоянного комитета по научным исследованиям и фетвам (второй сборник), 9/26, № 14093. Члены комитета: 'Абдуллах ибн Гудайян, 'Абдурраззак 'Афифи, Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз.

размешал (*савик*)<sup>1</sup> и принёс его. Пророк ﷺ поел, а потом (указал) рукой (на восток и на запад) и сказал: **“Постящемся (следует) разговляться, когда солнце сядет там, а отсюда придёт ночь”**» (Аль-Бухари 1955, Муслим 1101).

Также пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/215), что спросили шейхуль-ислама о закате солнца: дозволено ли постящемуся разговляться сразу после заката солнца?

Он ответил: «Если диск солнца полностью скрылся за горизонтом, постящийся разговляется. Не следует считаться с сильной краснотой, остающейся на горизонте. Когда диск солнца полностью заходит, со стороны востока появляется темнота, как сказа Пророк ﷺ: **“Если наступает ночь, а день уходит, и скрывается солнце, постящийся становится разговевшимся”**».

### 3.2.1. Необходимость спешить с ифтаром

Передаётся от Сахля ибн Са‘да, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Люди не перестанут пребывать в благополучии, пока они торопятся с разговением»** (Аль-Бухари 1957, Муслим 1098).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, назвал одну из глав своего «Сахиха» (3/274): «Глава о том, что люди будут во благе, пока они будут спешить с разговением, и из этого понимается, что если они будут откладывать разговение, они впадут во зло». И далее он привёл упомянутый хадис.

Передаётся от Сахля ибн Са‘да, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Моя община не перестанет следовать моей Сунне до тех пор, пока не станет откладывать разговение до появления звёзд”**».

И он сказал: «Когда Пророк ﷺ постился, он велел кому-нибудь, чтобы тот поднялся на что-либо (возвышенное и наблюдал за солнцем), и как только он говорил: “Солнце зашло”, то (Пророк ﷺ) разговлялся»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Савик — походная еда быстрого приготовления. Его основу составляла пшеничная или ячменная крупа, проваренная с жиром, мёдом или финиками, которую перед употреблением увлажняли.

<sup>2</sup> Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 3/275.

Ибн Хузейма, да смилуется над ним Аллах, назвал главу с этим хадисом: «Глава об упоминании похвалы в Сунне избранного Пророка ﷺ того, что не станут откладывать разговорие до появления звёзд».

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Религия будет одерживающей верх до тех пор, пока люди будут спешить с разговорием, потому что иудеи и христиане откладывают его»*<sup>1</sup>.

Хафиз, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/199): «К порицаемым нововведениям, которые появились в наше время, относится произнесение второго азана примерно за двадцать минут до рассвета в рамадане и тушение ламп, показывая, что с этого времени запрещено есть и пить тем, кто желает поститься. Те, которые внесли это нововведение, утверждают, что они желают обезопасить своё поклонение, но об этом знают лишь единицы из людей.

Это привело их к тому, что они стали произносить азан не сразу после заката, а через некоторое время, дабы убедиться в том, что время настало — как они заявили. Так, они стали откладывать *ифтар* и спешить с *сухуром*, противореча Сунне. Поэтому, в них мало блага и много зла. Просим помощи лишь у Аллаха».

### 3.2.2. Чем совершается ифтар?

Следует разговляться свежими финиками перед закатной молитвой *магриб*, а если их нет — то сушёными финиками, а если их нет — то водой.

Передаётся от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ всегда разговлялся свежими финиками, прежде чем совершить молитву, а если не было свежих фиников, тогда сушёными, а если не было и их, он делал несколько глотков воды<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунаан Абу Дауд» 2063, Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 2060.

<sup>2</sup> «Сахих Сунаан Абу Дауд» 2065, «Аль-Ирва» 922, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1064.

### 3.2.3. Мольба при ифтаре

Передаётся от Марвана ибн Салима аль-Мукаффа: «Я видел, как Ибн ‘Умар обхватывал бороду рукой и отрезал всё, что ниже хватки. Он сказал: “Когда Посланник Аллаха ﷺ разговлялся, он говорил: *«Ушла жажда, и наполнились сосуды, и утвердилась награда с позволения Аллаха»* (Захаба-з-зама’у ва-бталляти-ль-‘уруку ва сабата-ль-аджру инша’а-ллах)»<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2066, «Аль-Ирва» 920.

## 4. ТО, ЧТО НАРУШАЕТ ПОСТ

### 4.1. Преднамеренное принятие пищи или питья через рот, питательные инъекции, курение

За такое нарушение поста рамадана шариатом не установлено ни восполнение, ни искупление.

И человеку следует совершать искреннее покаяние перед Аллахом за это ослушание. Как сказал Всевышний: **«Тем же, которые, совершив мерзкий поступок или несправедливо поступив против самих себя, помянули Аллаха и попросили прощения за свои грехи, — ведь кто прощает грехи, кроме Аллаха?»** (сура «Али 'Имран», аят 135).

Того мнения, что намеренно поевший или попивший во время поста не восполняет и не искупляет свой пост, придерживались такие сподвижники, как Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, 'Али, Ибн Мас'уд и Абу Хурайра<sup>1</sup>.

Шейхуль-ислам Ибн Теймия говорил: «Тот, кто намерено нарушил пост или пропустил молитву, не может их возместить»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> См. «аль-Мухалля», 6/180.

<sup>2</sup> См. «аль-Ихтиярат аль-фикхия», 65.

Если же человек поел или попил по забывчивости, то его пост не нарушается, и он не обязан ни искуплением, ни восполнением его.

## 4.2. Преднамеренная рвота

За такое нарушение поста рамадана шариатом установлена обязанность восполнить этот нарушенный день поста в другое время. Если же рвота одолела человека, то он не обязан ни восполнением поста, ни искуплением.

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Тот, кого одолела рвота во время поста, не должен восполнять пост, а тот, кто сам вызвал рвоту, должен восполнить пост»**<sup>1</sup>.

Ибн аль-Мунзир, да помилует его Аллах, сказал: «Учёные единогласны в том, что нарушается пост человека, который преднамеренно вызвал рвоту»<sup>2</sup>.

Ат-Тирмизи сказал: «Учёные считают, что необходимо поступать в соответствии с хадисом Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **“Кого одолела рвота во время поста, тот не должен восполнять пост, а кто сам вызвал рвоту, тот должен восполнить пост”**». Также об этом сказали имам аш-Шафи‘и, Суфьян ас-Саури, Ахмад и Исхак».

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2084, «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 577, «аль-Ирва» 923.

<sup>2</sup> См. «аль-Иджма‘», стр. 47.



### 4.3. Менструация и послеродовое кровотечение, даже если они начались за миг до заката

Что касается пропущенных дней поста рамадана женщиной с месячными или послеродовым кровотечением, то их необходимо восполнить в другое время, и нет другого искупления, кроме этого. ‘Аиша рассказывала: «При жизни Посланника Аллаха ﷺ во время месячных нам было велено восполнять пост и не было велено восполнять молитву»

(Муслим 1/265).

### 4.4. Половая близость

За такое нарушения поста рамадана требуется искупление (*каф-фара*), упомянутое в следующем хадисе.

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды,) когда мы сидели вместе с Пророком ﷺ к нему пришёл какой-то человек и воскликнул: “О Посланник Аллаха, я погиб!” (Пророк ﷺ) спросил: **“Что с тобой (случилось)?”** Он сказал: “Я переспал с женой во время поста”. Посланник Аллаха ﷺ спросил: **“Есть ли у тебя рабы, чтобы отпустить их на волю?”** Он сказал: “Нет”. (Пророк ﷺ) спросил: **“А сможешь ли ты поститься два месяца подряд?”** Он сказал: “Нет”. (Пророк ﷺ) спросил: **“А сможешь ли ты накормить шестьдесят неимущих?”** Он сказал: “Нет”». Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(После этого) Пророк ﷺ (некоторое время хранил молчание), и пока мы находились в подобном положении, ему ﷺ принесли полную фиников корзину из пальмовых листьев. Он спросил: **“Где (человек,) задавший вопрос?”** Он отозвался: “Я (здесь)”. (Тогда Пророк ﷺ) сказал: **“Возьми это и раздай в качестве милостыни”**. Этот человек сказал: “(Должен ли я раздать это) тем, кто беднее меня, о Посланник Аллаха? Клянусь Аллахом, нет в пределах Медины семьи беднее моей!” Тогда Пророк ﷺ стал смеяться так, что показались его зубы, а потом сказал: **“Накорми ими (членов) своей семьи”**». (Аль-Бухари 1936, Муслим 1111).

В другой версии хадиса сказано, что Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: **«Ешьте это ты и твоя семья. И возмести этот день и проси прощения у Аллаха»**. (Абу Дауд 2393, Ибн Хузейма 1954).

Шейхуль-ислам Ибн Теймия считал, что эта добавка слабая, однако достоверность этого хадиса подтвердили имам ан-Навави, хафиз Ибн Хаджар, шейх Сыддик Хасан Хан, шейх Ахмад Шакир и шейх аль-Албани<sup>1</sup>.

Из этого хадиса следует, что тот, кто сознательно вступил в половую связь днём во время поста месяца рамадан, помимо совершения искупления (*каффара*) обязан восполнением этого дня поста в другое время.

Имам аль-Багави говорил: «Нельзя проводить аналогию с искуплением (*каффара*) за нарушение поста половым актом с другими нарушениями поста, поскольку шариат указывает на искупление (*каффара*) только за половой акт»<sup>2</sup>.

Если же человек совершил половую близость по забывчивости, это не нарушает поста, и он не обязан ни искуплением, ни восполнением. Но вместе с тем, такое маловероятно, поскольку скорее всего один из супругов помнит о посте и напомнит другому, как об этом упомянул наш шейх, да помилует его Аллах.

Но может быть и так, что оба супруга забудут о посте. Это может произойти во время умры в рамадане, когда после выхода из ихрама они вступают в близость. Поскольку их разум занят выходом из ихрама умры, они могут забыть о месяце рамадан.

Хасан и Муджахид сказали: «Если (постящийся) совокупился по забывчивости, то он не обязан ничем (из искупления или восполнения)»<sup>3</sup>.

#### 4.4.1. Кто из супругов обязан искуплением за половую близость во время поста рамадана?

Учёные разногласили в этом вопросе, и более правильным является то, что искуплением обязан только мужчина, а не женщина. В хадисе Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, приведённом ранее, упомянуто

<sup>1</sup> См. также «Ирва аль-галиль», 4/91.

<sup>2</sup> См. «аль-Мухаррир», 1/229.

<sup>3</sup> Передал аль-Бухари в форме *му'алляк*, и этому сообщению 'Абдурраззак привёл *иснад* от них двоих, и то, что передано от Муджахида, является достоверным (*сахих*). См. «Мухтасар аль-Бухари», 1/452.

обращение к мужчине, а не женщине: *«...Есть ли у тебя рабы, чтобы отпустить их на волю?.. А сможешь ли ты поститься два месяца подряд?.. Возьми это и раздай в качестве милостыни...»*.

Также пришло в «аль-Мугни» (3/58): «Обязана ли женщина искуплением нарушенного поста (то есть если у неё не было причины, чтобы не поститься)? В этом вопросе есть два мнения.

Первое: она обязана искуплением. Таково мнение Абу Бакра, Малика, Абу Ханифы, Абу Саура и Ибн аль-Мунзира. Поскольку она нарушила пост рамадана, совершив половую близость, и она обязана искуплением, как и мужчина.

Второе мнение: она не обязана совершать искупление. Абу Дауд передаёт, что Ахмада спросили о том, у кого была близость с женой в рамадане — обязана ли она искуплением? Он сказал: «Мы не слышали о том, что женщина обязана искуплением».

Таково мнение Хасана, а от аш-Шафи'и передаётся два мнения. Это по причине того, что Пророк ﷺ приказал совокупившемуся в рамадане освободить раба, но не приказал ничего женщине — хотя он знал, что и она совершила это. Поскольку это обязанность, возникшая по причине полового сношения с его стороны, и мужчина должен выплатить его как махр.

В «Нейль аль-аутар» (4/295) сказано после предыдущего хадиса Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Слова (Пророка ﷺ) **“Раздай это в качестве милостыни”** привели в качестве доказательства... те, кто считает, что искуплением обязан только мужчина. Таково мнение аль-Ауза'и, и более правильное из двух мнений аш-Шафи'и.

Большинство учёных сказали, что женщина обязана искуплением. Но между ними есть разногласия относительно свободной женщины и невольницы; совершившей близость добровольно и по принуждению; и возложено ли это на неё саму или на мужчину».

И я спросил нашего шейха, да смилуется над ним Аллах: «Искупление является обязанностью мужчины в любом положении, или же оно возложено на того, кто стал причиной близости?» Он, да смилуется над ним Аллах, ответил: «Искупление совершает мужчина в любом случае».

### **4.4.2. Порядок искупления (каффара), как он упомянут в хадисе**

Является обязательным совершение искупления в соответствии с порядком, упомянутым в хадисе. В первую очередь является обязательным освобождение раба. Если же человек не способен на это, то постится два месяца подряд. А если не способен и на это, то должен накормить шестьдесят бедняков.

Ибн Хузейма, да смилуется над ним Аллах, назвал одну из глав своего «Сахиха» (3/216): «Глава об обязательности искупления совокупившимся во время поста в рамадане путём освобождения раба, если у него есть раб, или соблюдения поста, если у него нет раба, или кормления (бедняков), если он не может поститься», а затем он упомянул хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах.

### **4.4.3. Если совокупление было совершено несколько раз, совершается ли искупление (каффара) столько же раз?**

Если постящийся вступил в близость и в другой день, то он обязан совершить ещё одно искупление, поскольку каждый день поста — это отдельное поклонение, как сказали некоторые учёные.

Таково наиболее правильное из мнений учёных.

И неужели мы скажем тому, кто совокуплялся со своими жёнами днём на протяжении месяца рамадан: «Ты должен совершить одно искупление»?!

### **4.4.4. Не обязан искуплением (каффара) тот, кто не способен совершить его**

Ибн Хузейма, да смилуется над ним Аллах, назвал одну из глав своего «Сахиха» (3/220): «Глава о доказательстве на то, что если совершивший близость в рамадане владеет тем, чем можно накормить шесть-

десять бедняков, но у него нет иной провизии для себя и своей семьи, то он не обязан искуплением».

Затем он упомянул хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Нет в пределах Медины семьи беднее моей!».

#### **4.4.5. Дозволено ли поститься в качестве искупления два месяца подряд?**

Это не дозволено, как на то указывают слова Пророка ﷺ в упомянутом ранее хадисе: «*А сможешь ли ты поститься два месяца подряд?*»

Ибн Хузейма, да смилуется над ним Аллах, назвал одну из глав своего «Сахиха» (3/222): «Глава о доводе на то, что не дозволено разделять двухмесячный пост в качестве искупления за совокупления, однако является обязательным поститься два месяца подряд».

И он привёл предыдущий хадис в похожей форме.

#### **4.4.6. Нарушается ли пост преднамеренным семяизвержением при прикосновениях телом к жене или рукой к половому органу?**

Шейх Саййид Сабик, да смилуется над ним Аллах, сказал в «Фикх ас-сунна» (1/466) в разделе о том, что нарушает пост: «(Преднамеренное) семяизвержение по причине поцелуев, объятий с женой или прикосновений рукой (к половому органу), нарушает пост и требует восполнения этого дня».

Наш шейх, да смилуется над ним Аллах, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 418): «Нет довода на то, что пост нарушается по этой причине, и отнесение этого к совокуплению не очевидно. Поэтому ас-Сан‘ани сказал: “Более правильным является то, что искуплением и возмещением обязан лишь тот, кто совокупился, и является неправильным объявлять этим тех, кто не вступал в половую близость”.

К этому же мнению склонился аш-Шаукани, и это *мазхаб* Ибн Хазма<sup>1</sup>.

Из того, что указывает на то, что приравнение преднамеренного семяизвержения (онанизма) к половой близости является аналогией при наличии разницы (*кьяс ма'а-ль-фарик*) — это заявление некоторых учёных, что пост нарушается по причине (онанизма), но они не сказали о необходимости искупления за него. Они сказали: “Поскольку половая близость — более тяжкое действие, а основой является отсутствие искупления”<sup>2</sup>.

Так же говорим и мы: основой является то, что пост не нарушается, и что половая близость — более тяжкое действие, чем преднамеренное семяизвержение, и потому *кьяс* здесь неуместен. Так задумайся же.

Ар-Рафи'и сказал (6/396): “Преднамеренное семяизвержение (онанизм) нарушает пост, поскольку проникновение полового органа без семяизвержения нарушает пост, а семяизвержение со страстью тем более нарушает пост”.

И я говорю: (то есть: наш шейх аль-Албани, да смилуется над ним Аллах): “Если бы это было правильным, то вменение в обязанность искупления за преднамеренное семяизвержение было бы предпочтительнее, чем за проникновение без семяизвержения. Но они также не говорят об этом, так задумайся же о противоречии двух *кьясов*”.

Прибавь к этому их противоречии некоторым достоверным сообщениям от *сальяфов*, что прикосновения без совокупления не нарушают пост, даже если случится семяизвержение. Я упомянул некоторые из них в “Сильсия аль-ахадис ас-сахиха” под № 219–221. Из них — слова ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, тому, кто спросил её: “Что постящемуся дозволено делать со своей женой?”, и она ответила: “Всё, кроме совокупления”. Передал ‘Абдурраззак в своём “Мусаннафе” (4/190/8439) с достоверным *иснадом*, как сказал хафиз в “аль-Фатх”, а в качестве довода его приводил Ибн Хазм. Посмотри и остальные *асары* (сообщения), приведённые там.

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, упомянул несколько таких *асаров* в своём “Сахихе” в главе “Глава о дозволении постящемуся прикасаться к жене без совокупления, и о доводе на то, что одним словом могут называться два действия, одно из которых является дозволенным, а второе — запретным. Поскольку Аллах упомянул слово “*аль-мубашара*” (прикосновение) в Своей Книге в значении “совокупление”, а Коран указывает на то, что совокупление во время поста запрещено. Избранный

<sup>1</sup> См. «аль-Мухалля» (6/175–177, 205).

<sup>2</sup> См. «аль-Мухаззаб» с толкованием ан-Навави (6/398).

Пророк ﷺ сказал, что совокупление нарушает пост, и сам же показал своими действиями, что прикосновения без половой близости дозволены во время поста и не являются нежелательными”.

Но необходимо указать на два положения:

Первое: то, что семяизвержение без совокупления не нарушает пост — это одно, а прикосновения — это другое. Мы не рекомендуем постящемуся прикасаться к жене, особенно если у него сильная страсть, из-за опасения того, что это может привести его к запретному — к совокуплению. Это является прикрытием путей, ведущих к запретному, на которое указывают многочисленные шариатские доводы. Из них — слова Пророка ﷺ: *“Тот же, кто попадёт в сомнительное, (постепенно) попадёт и в запретное, подобно пастуху, который пасёт (своё стадо) возле заповедного места, и вот-вот окажется там”*.

И будто бы ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, указала на это своими словами, когда рассказала о том, что Пророк ﷺ прикасался к жёнам, будучи постящимся: “А кто из вас способен владеть собой?”

Второе: упоминание автором о преднамеренном семяизвержении посредством рук (онанизм) не позволяет кому-либо приписывать ему, что он считает это дозволенным. Поскольку он упомянул этот вопрос, дабы разъяснить, что по его мнению это нарушает пост.

Что касается постановления в отношении преднамеренного семяизвержения, то оно упоминается в другом месте, и было подробно разъяснено в “Книге никаха”. Он упомянул там мнения учёных и их разногласия.

Что касается нас, то мы считаем, что истина с теми, кто запрещает это, доводом на что являются слова Всевышнего: **“Которые оберегают свои половые органы от всех, кроме своих жён или невольниц, которыми овладели их десницы, за что они не заслуживают порицания, тогда как желающие сверх этого являются преступниками”** (Сура “аль-Муминун”, аяты 5–7).

И мы не говорим о дозволенности этого для того, кто опасается совершить прелюбодеяние, если только он уже не прибег к пророческой медицине — а это то, о чём Пророк ﷺ сказал молодёжи в известном хадисе, приказывая им жениться: *“А тот, у кого нет такой возможности, пусть постится, и это будет для него как оскпление”*.

Поэтому мы решительно осуждаем тех, кто даёт молодёжи фетву о дозволенности онанизма из-за опасения совершить прелюбодеяние вместо того, чтобы приказать им прибегнуть к медицине благородного Пророка ﷺ». [Конец слов шейха.]



Мой брат шейх Машхур Хасан, да сохранит его Всевышний Аллах, в предисловии своего *тахкыка* (исследования) на «Булюг аль-муна фи хукм аль-истимна» аш-Шаукани, да помилует его Аллах, вкратце сказал о том, к чему он склонился в вопросе преднамеренного семяизвержения: «Если он делает это только для того, чтобы избавиться от сильной страсти и вожделения, то это запрещено. Если же он делает это для того, чтобы оберечься от вреда прелюбодеяния или гомосексуализма, которые начинают или готовы осуществиться в нём, то это будет дозволено после того, как он сначала попробует соблюдение поста, борьбу со своим *нафсом* и будет бояться Аллаха, насколько он может». [Конец слов шейха.]

И я говорю: не смотри на слова «Это дозволено», пока не согласишься на то, на что он указал из поста, борьбы с самим собой и страха перед Аллахом, насколько он может. Это включает в себя обращение за помощью к молитве со смирением, которая оберегает от мерзости и предосудительного; а также к чтению Корана, поминаниям, мольбам и обращению с ними к Пречистому Аллаху, дабы Он избавил тебя от Своего гнева.

Если вместе с этим всем человек станет сторониться еды и питья, которые возвращают страсти, станет опускать взор и будет отдаляться от смешения полов и причин искушения, то, поистине, с дозволения Аллаха, он будет избавлен.

Однако мы непременно должны помнить о словах Посланника Аллаха ﷺ: **«Если ты будешь правдив с Аллахом, Он будет правдив с тобой»**<sup>1</sup>. А помощь от Аллаха.

И пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/214): «...Что касается того, кто преднамеренно вызвал семяизвержение, тот нарушил свой пост».

Прежде было упомянуто то, что было передано в «ас-Сахиha» (1/437): «Также Ибн Абу Шейба передал (2/170/1) от ‘Амра ибн Харима, что он сказал: “Джабира ибн Зейда спросили о человеке, который посмотрел на свою жену в рамадане, и у него случилось семяизвержение по причине страсти — нарушается ли его пост или нет. Он ответил: “Нет. Он должен продолжать пост”».

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал: «Иснад этого хадиса хороший. Аль-Бухари привёл его от ‘Амра как *му‘алляк* (без упоминания иснада) в категоричной форме, а хафиз умолчал о нём (4/151).

Ибн Хузейма назвал главу, в которой он привёл этот хадис: «Глава о дозволенности прикосновений без совокупления для постящегося

---

<sup>1</sup> «Сахиx Сунаn ан-Насаи» 1845.



и о доводе на то, что одним словом могут называться два действия, одно из которых является дозволенным, а второе — запретным».

И пришло в примечании к «Булюг аль-муна фи хукм аль-истимна» (стр. 45, примечание): «Аль-Маргынани утверждал в “аль-Хидая”, что преднамеренное семяизвержение (онанизм) не нарушает пост...». Посмотри подробное разъяснение шейха Машхура, да сохранил его Аллах, (с. 54), поскольку оно очень полезно.

И я говорю: как бы то ни было, мы не должны разногласить или разделяться, а также строить любовь или вражду на основе этих вопросов.

Некоторые из учёных сказали о том, что преднамеренное семяизвержение нарушает пост, другие же посчитали, что оно не нарушает пост. Но нет сомнения, что это является запретным, будь то посредством руки или чего-то подобного, по причине того, что мы упомянули ранее.

Что касается семяизвержения по причине объятий с женой и тому подобного во время поста, то если кто-то считает, посмотрев на то, о чём сказали обладатели знания, что это не нарушает поста, то он имеет право на это. Если же кто-то считает, что это нарушает пост, то ведь учёные сказавшие о том, что это не нарушает пост, не вменили в обязанность это деяние.

Однако никто не имеет права обязывать других своим мнением. Важно, чтобы человек не следовал за своими страстями. Пока он опирается на слова учёных, проявляя старание в познании истины и правильности и в отдалении от страстей и слепого следования — такой следует прямым путём, приближается и спасётся с дозволения Всевышнего Аллаха, и Аллах помогает и ведёт прямым путём.

## 4.5. **Нарушается ли пост, если человек поел, попил или вступил в половую близость, думая, что солнце уже зашло, или что рассвет ещё не наступил?**

Не нарушается пост того, кто поел, попил или вступил в половую близость, думая, что солнце уже зашло, или что рассвет ещё не наступил, если выяснилось, что это не так. И он не обязан ни восполнением, ни искуплением.

Пришло в «аль-Мухалля» (6/331), вопрос № 753: «Кто поел, думая, что ещё ночь, или вступил в половую близость, или попил, а затем выяснилось, что был день — поскольку рассвет уже наступил, или солнце ещё не зашло — но в обоих случаях он не намеревался нарушать свой пост, и в обоих случаях он считал, что это не время поста; или если он забыл, а люди считали, что он не постится — в таком случае, нет разницы между этими случаями. Такой подобен забывшему, и нет разницы.

И это не является *кьясом* (сравнением по аналогии)<sup>1</sup>, да убережёт Аллах, ведь это было бы *кьясом*, если бы мы взяли за основу того, кто совершил подобное по забывчивости, и приравняли к нему тех, кто ест, пьёт или вступает в близость думая, что ещё ночь, но затем оказалось, что сейчас день. Мы не делали этого, однако все они равны перед словами Всевышнего Аллаха: **“Не будет на вас греха, если вы совершите ошибку, если только вы не вознамерились совершить такое в сердце”** (Сура «аль-Ахзаб», аят 5), а также словами Посланника Аллаха ﷺ: **“Поистине, Аллах простил членам моей общины совершённое по ошибке, по забывчивости и под принуждением”**. И это мнение большинства *саяффов*.

Затем он привёл сообщения об этом с *иснадом* до некоторых *саяффов*:

Передаётся от Зейда ибн Вахба, что он сказал: «Однажды во время правления ‘Умара ибн аль-Хаттаба люди разговелись, и я увидел большие сосуды, которые вынесли из дома Хафсы. Люди попили, а затем солнце

---

<sup>1</sup> Шейх Ахмад Шакир, да помилует его Всевышний Аллах, сказал в примечании: «Доволен ли автор тем, что это *кьяс* или нет, однако это в действительности *кьяс* с тем, кто позабыл, поскольку шариатские тексты не указывают на недействительность поста того, кто поел, думая, что сейчас ночь. И этот *кьяс* на того, кто забыл — что упомянул автор — является правильным, даже если он не желает назвать это *кьясом*».

появилось из-за облаков, и будто людям стало тяжело от этого. Они сказали: “Мы восполним этот день”, а ‘Умар сказал: “Нет, клянусь Аллахом, ведь мы не стремились к греху!”».

Также нам передали подобное от А‘маша, от Мусаййиба, от Зейда ибн Вахба, а также путём Ибн Асляма, от его брата, от его отца, однако он не упоминал о восполнении поста.

Также передаётся от ‘Умара, что в подобных случаях следует восполнять пост, что противоречит его словам, упомянутым ранее. В таком случае нам следует вернуться к тому, к чему Всевышний Аллах приказал возвращаться в случае разногласий — к Корану и Сунне. И тогда мы увидим то, что было упомянуто ранее, вместе с тем, что эта версия от ‘Умара больше заслуживает принятия, поскольку Зейд ибн Вахб — сподвижник, и от него передаётся о необходимости восполнения поста, путём от ‘Али ибн Ханзали, от его отца.

А от Шу‘бы передаётся: «Я спросил Хакама ибн ‘Утайбу о том, кто поел днём, считая, что сейчас ночь, и он ответил: “Он должен продолжать пост”».

Муджахид сказал: «Тот, кто поел после рассвета, думая, что ещё не рассвело, не обязан восполнять пост, поскольку Всевышний Аллах сказал: **“Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной”**».

Передаётся от Хасана аль-Басри о том, кто поел сухур, считая, что сейчас ночь — он сказал: «Он продолжает свой пост».

И передаётся от Джабира ибн Зейда о том, кто поел, считая, что сейчас ночь, но выяснилось, что ещё день — он сказал: «Он продолжает свой пост».

‘Урва и ‘Ата считали, что тот, кто поел утром, считая, что ещё ночь, не обязан восполнением поста.

Все они — ‘Умар ибн аль-Хаттаб, Хакам ибн ‘Утайба, Муджахид, Хасан, Джабир ибн Зейд Абу аш-Ша‘са, ‘Ата ибн Рабах и ‘Урва ибн аз-Зубайр...

И если они упомянут то, что мы передали от Асмы бинт Абу Бакр: «Однажды при жизни Посланника Аллаха ﷺ люди разговелись, а потом выглянуло солнце». Абу Усама передаёт: «Я спросил Хишама, было ли им велено восполнять пост. Он ответил: “Могло ли быть иначе?”», — то это лишь слова Хишама, они не относятся к хадису, и в них нет довода. Также Ма‘мар сказал: «Я слышал, как Хишам ибн ‘Урва сказал в этом сообщении: “Я не знаю, восполняли они пост или нет”». И посему правильным является то, о чём сказали мы.

Что касается того, кто был принуждён к прерыванию поста, или с женщиной была совершена близость, когда она спала, или её принудили; или она была умалишённой, или была без сознания, или же человеку влили в горло воду, когда он спал, то пост спящего — и мужчины, и женщины, и тех, кто был принуждён прервать пост — действителен и полноценен, не надо им переживать, и они ничем не обязаны. И ничем не обязаны умалишённая и та, что потеряла сознание, а также умалишённый и потерявший сознание — по причине того, что мы упомянули из слов Посланника Аллаха ﷺ: **«Поистине, Аллах простил членам моей общины совершённое по ошибке, по забывчивости и под принуждением»**<sup>1</sup>.

Спящие мужчина или женщина принуждаемы, в чём нет сомнений, поскольку они не имели выбора в том, что с ними совершили.

Зуфар сказал: «Мужчина и женщина, пост которых нарушен во сне, не обязаны ничем, и они не обязаны восполнять пост, как мы сказали, и их пост действителен. Это мнение Хасана ибн Зияда».

Также от Абу Ханифы передаётся мнение, подобное мнению Зуфара.

Суфьян ас-Саури сказал: «Если с женщиной вступили в половую близость по принуждению днём в рамадане, то её пост не нарушен, и она не обязана восполнять его. Это также мнение ‘Убайдуллаха ибн аль-Хасана, Абу Сулеймана и всех наших товарищей».

Умалишённый и находящийся без сознания не будут спрошены. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Перо поднято от троих (не записываются их грехи): от спящего, пока он не проснётся; от ребёнка, пока он не станет совершеннолетним; от умалишённого, пока он не придёт в себя»**<sup>2</sup>.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/228): «...Также из этого следует, что если постящийся поел, попил или вступил в половую близость по забывчивости или по ошибке, то он не обязан восполнять пост. Это мнение группы учёных из *сальяфов* и последующих поколений. Но некоторые из них посчитали, что совершивший подобное по забывчивости или по ошибке прервал свой пост, как Малик...».

Он, да помилует его Аллах, также сказал (стр. 231): «В “Сахихе” аль-Бухари передаётся от Асмы бинт Абу Бакр: “При жизни Посланника

---

<sup>1</sup> Упомянуто ранее.

<sup>2</sup> Упомянуто ранее.

Аллаха ﷺ мы разговелись в один из дней рамадана, когда небо было затянуто тучами, а потом выглянуло солнце...”

Из этого можно сделать два вывода: не является желательным откладывать *ифтар* до тех пор, пока не станет ясно, что солнце действительно зашло.

Второй вывод: в данном случае не является обязательным восполнение. Если бы Пророк ﷺ приказал им восполнить пост, то сообщения об этом передавались бы так же, как о самом прекращении поста. А поскольку подобное не передаётся, это указывает на то, что он не велел людям восполнять пост.

И если кто-то скажет: “Хишам ибн ‘Урву спросили, было ли им велено восполнять пост. Он ответил: «А могло ли быть иначе?»”, то в ответ было сказано: Хишам высказал своё мнение, и эти слова не передаются в самом хадисе и указывают на то, что Хишам не знал, восполнили ли люди пост или нет, что Ма‘мар передал от него: “Я слышал, как Хишам ибн ‘Урва сказал: «Я не знаю, восполняли они пост или нет””.

И те, и другие слова от него передаёт аль-Бухари, а он передал хадис от своей матери Фатымы бинт аль-Мунзир, передавшей от Асмы.

Хишам также передал от своего отца ‘Урвы, что им не было приказано восполнять пост, а ‘Урва имел больше знаний, чем его сын. Таково мнение Исхака ибн Рахавейхи, который был современником Ахмада ибн Ханбалия и соглашался с ним и в основах, и в ответвлениях его *мазхаба*, из-за чего их мнения часто упоминают вместе...» [Конец слов шейха.]

Передаётся от него (стр. 259), что его спросили «О мужчине, который прикасался к своей жене и услышал муаззина, произносящего азан, однако не знал, это азан на *сухур* или на молитву? Затем он решил, что это азан на *сухур*, и потому вступил в близость с женой, а через недолгое время уже рассвело. Что является обязательным для него? Дайте нам фетву, и да вознаградит вас Аллах». Он ответил: «По этому вопросу у учёных три мнения:

Первое: он должен возместить пост и совершить искупление (*каффара*) — это одно из двух мнений Ахмада.

Малик сказал, что он обязан только восполнением поста, и это также второе мнение Ахмада, мнение имама аш-Шафи‘и, Абу Ханифы и других.

Третье: он не обязан ни восполнением поста, ни искуплением.

Таково веление Пророка ﷺ, и это самое явное из мнений, поскольку Всевышний Аллах простил совершённое по ошибке и забывчивости. И Он дозволил есть, пить и вступать в близость до тех пор, пока белая нить

рассвета не станет отличаться от чёрной. А сомневающемуся в отношении наступления рассвета дозволено есть, пить и вступать в близость, по единогласному мнению, и на него не возложено восполнение поста, если он продолжал сомневаться». [Конец слов шейха.]

Также пришло у него (на стр. 264): «Это наиболее правильное из мнений, больше соответствует основам шариата, доказательствам из Корана и Сунны, а также основам *мазхаба* Ахмада и других. Поскольку Аллах не наказывает того, кто забыл и ошибся — а этот является ошибающимся.

Аллах дозволил есть и вступать в близость, пока белая нить рассвета не станет отличаться от чёрной, и сделал желательным откладывание *сухура*. Если кто-то совершит то, что для него желательно и что ему дозволено, не допуская в этом упущения, заслуживает оправдания больше, чем совершивший что-то по забывчивости. А Аллах знает лучше».

Сказал хафиз (Ибн Хаджар), да помилует его Аллах, в «аль-Фатх» (4/200), с некоторыми сокращениями: «Учёные разногласили в этом вопросе, и большинство из них (*джумхур*) склонились к обязательности возмещения поста... Однако передаётся о том, что он не обязан восполнять пост, от Муджахида и Хасана, подобное сказали Исхак и Ахмад в одном из *риваятов*».

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/239): «В этом сообщении не сказано, что им было приказано возместить пост. “Может ли быть иначе?” — это слова Хишама, а не часть сообщения, и я не вижу причин утверждать, что они обязаны восполнением поста. Они разговелись, когда, по их мнению, солнце уже зашло, но потом выяснилось, что оно ещё не зашло. И как сказал ‘Умар ибн аль-Хаттаб: “Нет, клянусь Аллахом, ведь мы не стремились к греху”».

Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да помилует его Аллах: «Если кто-то поел думая, что солнце уже зашло, а оказалось, что это не так; или он думал, что ещё не рассвело?» Он, да помилует его Аллах, ответил: «Если у него было достаточно оснований считать так, тогда у него есть оправдание, и его пост не считается нарушенным».

И я говорю: «Более правильным мнением, а Всевышний Аллах знает лучше, является, что восполнение поста в подобных случаях не требуется, как об этом передаются сообщения от *саяфов*. Если они передают от Пророка ﷺ, то эти сообщения больше всего заслуживают принятия. А если это их мнение, то их мнение лучше, чем мнение других людей<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Как это упомянули некоторые учёные.

И да соберёт нас Аллах вместе с пророками, правдивейшими, мучениками и праведниками, ибо они — благие товарищи.

## 4.6. Преднамеренное курение и принятие питательных уколов

Нарушают пост инъекции, которые являются заменителем еды или питья. Постоянный комитет (10/252) был спрошен о фетве относительно инъекций в рамадане, будь то лекарства или замена питанию.

Они ответили: «Дозволено при необходимости принимать инъекции в вену или в мышцу во время поста, но нельзя, чтобы это было заменой питанию, потому что это аналогично еде или питью, и в этом случае подобная инъекция будет нарушать пост рамадана. Но будет лучше, если инъекции будут делаться ночью».

Пост нарушается, если во время поста человеку делают питательную инъекцию, при помощи которой он может обходиться без пищи и питья. В этом случае инъекция играет роль пищи и питья, как об этом сказал шейх Ибн ‘Усеймин<sup>1</sup>.

Курение также нарушает пост, более того является нарушением поста с помощью запретного<sup>2</sup>.

Также об этом говорили шейх аль-Албани («Фатава Джидда», запись № 28, 11:47) и шейх Ибн ‘Усеймин («ан-Нур аля ад-Дарб», запись № 140 (а) 15:00 и запись № 171).

Если курение или принятие питательных уколов было сделано человеком осознанно, то за такое нарушение поста рамадана шариатом не установлено ни восполнение, ни искупление. И человеку следует совершать искреннее покаяние перед Аллахом за это ослушание. Как об этом было сказано в начале главы.

<sup>1</sup> «Маджалис шахр рамадан» (С. 70).

<sup>2</sup> См. «Фатава ислямия» 2/183.

# 5. ТО, ЧТО НЕ НАРУШАЕТ ПОСТ

## 5.1. Совершение полного омовения, а также поливание головы водой

Полное омовение с целью поклонения, например, полное омовение от большого осквернения после поллюции или полового сношения, совершённого до рассвета, а также полное омовение, совершаемое в пятницу; или для охлаждения в жаркий день и тому подобного. Также допускается поливать голову водой от жажды или зноя.

Передаётся от Абу Бакра ибн 'Абдуррахмана, от одного из сподвижников Пророка ﷺ: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ, находясь в пути в год покорения Мекки, велел людям прервать пост и говорил: **“Наберитесь сил перед встречей с врагом”**. А сам Посланник Аллаха ﷺ постился».



Абу Бакр сказал: «И тот, кто передал мне это, сказал: “Я видел, как он в аль-Ардже, соблюдая пост, поливал голову водой от жажды или зноя”»<sup>1</sup>.

Передают со слов ‘Аиши и Умм Саламы, да будет доволен Аллах ими обоими, что, когда Посланник Аллаха ﷺ встречал рассвет в состоянии осквернения после близости со своей женой, он совершал большое омовение и (продолжал) поститься (далее). (Аль-Бухари 1925, Муслим 1109).

Известно также, что Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, соблюдая пост, мочил свою одежду и набрасывал на себя, а аш-Ша‘би ходил в баню во время поста<sup>2</sup>.

Также пришло в «аль-Мугни» (3/45): «Нет ничего запретного в совершении постящимся полного омовения», и упомянул хадис ‘Аиши и Умм Саламы, да будет доволен Аллах ими обоими.

## 5.2. Встречать рассвет в состоянии осквернения

На это указывает упомянутый ранее хадис ‘Аиши и Умм Саламы, да будет доволен Аллах ими обоими.

## 5.3. Постящемуся дозволено промывать нос и полоскать рот, но не глубоко

Передаётся от Лякыта ибн Сабра, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Поглубже промойвай нос, кроме тех случаев, когда ты постишься”*»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2072.

<sup>2</sup> Передал аль-Бухари как му‘алляк. «Мухтасар аль-Бухари 1/451.

<sup>3</sup> Было упомянуто ранее.

‘Ата сказал: «Если он прополоскал рот, а потом выплюнул воду, то слюна и то, что осталось у него во рту после выплёвывания воды, не нарушают его пост»<sup>1</sup>.

Хасан сказал: «Постящемся не запрещено полоскать рот и охлаждаться»<sup>2</sup>.

Хафиз, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/161): «Ибн аль-Мунзир сказал: “Учёные единогласны в том, что постящемся не запрещено проглатывать то, что смешивается со слюной из того, что оказалось между зубами, если он не может это извлечь”».

Также пришло в «аш-Шарх аль-кабир» (3/44): «Полоскание рта и промывание носа не нарушают пост, в чём нет разногласий среди учёных, делает ли он это ради очищения или с другой целью».

И сказано в «аль-Мугни» (3/44): «Если кто-то полоскал рот или промывал нос для омовения, и вода дошла до горла непреднамеренно и не по причине излишества, то он ничем не обязан. Об этом также сказали аль-Ауза‘и, Исхак аш-Шафи‘и в одном из мнений, и это передаётся от Ибн ‘Аббаса.

Также Малик и Абу Ханифа сказали: «Его пост нарушается, поскольку он довёл (воду) до желудка, помня о том, что он постится. И потому его пост нарушается, как если бы он попил преднамеренно...».

Правильным мнением является то, что его пост не нарушается, как на это указывает общий смысл слов Всевышнего **«Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей»** [Сура «аль-Бакара», аят 286], а также слов Пречистого Аллаха **«Он не сделал для вас никакого затруднения в религии»** [Сура «аль-Хадж», аят 78].

---

<sup>1</sup> Передал аль-Бухари как му‘алляк. «Мухтасар аль-Бухари» 1/453.

<sup>2</sup> Передал аль-Бухари как му‘алляк в категоричной форме. «Мухтасар аль-Бухари 1/451.

## 5.4. Использование сурьмы, благовоний, капель для глаз и ушей

Использование сурьмы, капель и тому подобного из того, что попадает в глаза — чувствуется ли во рту или нет, поскольку глаз не является путём, ведущим к желудку<sup>1</sup>.

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Как-то Посланник Аллаха ﷺ воспользовался сурьмой, будучи постящимся»<sup>2</sup>.

Также передаётся от Анаса ибн Малика, что он пользовался сурьмой, будучи постящимся<sup>3</sup>.

Также передаётся от А‘маша, что он сказал: «Я не видел, что кто-то из наших товарищей считал нежелательным использование сурьмы постящимся, а Ибрахим (ан-Наха‘и) разрешал постящемуся закапывать в глаза сок алоэ»<sup>4</sup>.

Хасан сказал: «Нет проблем в том, чтобы постящийся пользовался сурьмой»<sup>5</sup>.

Пришло в книге «аль-Умм» (4/365): «Сказал аш-Шафи‘и: “Сурьма не нарушает (пост), даже если она отхаркивается. Мокрота (слизь) выходит из головы при сморкании, а глаз связан с головой, и она не проникает ни в голову, ни в желудок, насколько мне известно. И я не знаю кого-либо, кто считал бы нежелательным сурьму по причине того, что она может нарушить пост”».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах: «Каково ваше мнение о говорящих о том, что использование сурьмы и капель (для глаз) не нарушает поста, чувствуется ли их вкус в глотке или нет?» Он сказал: «Это так. Если он чувствует вкус, ему следует выплюнуть это, и не разрешается проглатывать». Один из присутствующих братьев спросил: «Нарушается ли пост человека, если он проглотит (то, вкус чего он ощутил)», и шейх, да помилует его Аллах, ответил: «Да».

<sup>1</sup> «Фикх ас-Сунна» 1/460.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1360.

<sup>3</sup> Аль-Бухари как му‘алляк. См. «аль-Фатх» 4/153, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2082.

<sup>4</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2083, «аль-Фатх» 4/154.

<sup>5</sup> «Аль-Фатх» 4/154.

Также пришло в «Маджму' аль-фатава» (25/244): «Сурьма не является питательным веществом, и никто не вводит сурьму в желудок ни через нос, ни через рот».

Ибн Мас'уд, да помилует его Аллах, сказал: «Когда один из вас постится, пусть умастится благовонием и расчешет волосы»<sup>1</sup>.

Также пришло в «Маджму' аль-фатава» (25/241): «...Если постановления становились всеобщим явлением, то Посланник ﷺ непременно разъяснял их всеобще, и их непременно передавала община. Известно, что сурьма и подобное этому были повсеместно распространены, как были распространены использование масел, купание, использование курений (*бухур*) и благовоний. Если бы сурьма была тем, что нарушает пост, то Пророк ﷺ разъяснил бы это, как разъяснил и другие причины, нарушающие пост. А поскольку он не сделал этого, то становится ясно, что сурьма подобна благовониям, курениям (*бухур*) и использованию масел.

Курения (*бухур*, дымные благовония) могут проникнуть в нос, войти в голову, и могут остаться их частички. Масло же проникает в тело, проникает внутрь и укрепляет человека. Также человека укрепляют благовония. И то, что постящемуся не было запрещено всё это, указывает на дозволенность использования благовоний, курения, пользования маслами — как и сурьмой. Во времена Пророка ﷺ мусульмане получали ранения в голову до мозга и в животы, будь то при совершении джихада или в других ситуациях. Если бы это нарушало пост, то Пророк ﷺ разъяснил бы им это. А поскольку он не запрещал постящимся всё это, становится ясно, что всё это не нарушает пост».

### **Особое мнение шейха Ибн 'Усеймина о благовониях в виде дыма**

Шейха спросили: «Каково Ваше суждение об использовании ароматических запахов днём в рамадане?» Он ответил: «Нет греха, если постящийся использует и вдыхает их днём в рамадане. Но это не распространяется на благовония, которые при поджигании распространяются в виде дыма. Он не должен вдыхать их в себя, поскольку они содержат в себе вещества, которые в виде дыма проникают в желудок». (См. «Фатава ислямия» 2/128).

Шейх Ибн 'Усеймин, да помилует его Аллах, сказал: «Нет ничего плохого в том, чтобы постящийся использовал сурьму для глаз, глазные или ушные капли. Даже если он почувствует вкус капель во рту, это

---

<sup>1</sup> «Мухтасар аль-Бухари» 1/451.

не нарушит пост. Так как они не являются пищей или питьём и не замещают их. Доказательством этому служит то, что запрещено во время поста принимать пищу и питьё, а то, что не выступает в роли пищи или питья, запретным не является. То, что мы упомянули, является мнением, которое избрал шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да помилует его Аллах. И это мнение является верным». (Фикхуль-‘ибадат. С. 191).

Согласно наиболее верному мнению, клизмы, глазные капли, капли для ушей, выдёргивание зубов и лечение ран не нарушают пост<sup>1</sup>.

### 5.4.1. Капли в нос

Вопрос: «Капли в нос портят ли пост?»

Ответ шейха Ибн ‘Усеймина, да смилуется над ним Аллах: «Наш ответ такой — капли в нос если попадают в желудок, то они нарушают пост, так как Посланник Аллаха ﷺ сказал в хадисе Лақыята ибн Сабира: *“Тщательно полощи нос, если только ты не постишься”*, и поэтому не дозволено постящемуся использовать капли в нос, которые попадают в желудок. А что касается того, что не попадает в желудок, будь это капли в нос, то они не нарушают пост»<sup>2</sup>.

## 5.5. Использование сивака

Постящемуся дозволено пользоваться *сиваком*, как на это указывает общий смысл слов Пророка ﷺ: *«Если бы это не было тяжело для (членов) моей общины, я обязательно велел бы им (чистить зубы зубочисткой) перед каждой молитвой»* (Аль-Бухари 887, Муслим 252).

А также слова Пророка ﷺ: *«...Я велел бы им использовать сивак при каждом малом омовении»*<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> См. «Маджму‘ аль-фатава» 25/233–245, шейхуль-ислам Ибн Таймийяи.

<sup>2</sup> См. «Шарх мумти‘», «Маджму‘ аль-фатава шейх», 551.

<sup>3</sup> «Аль-Ирва» 70.

Аль-Бухари, да помилует его Аллах, сказал: «И постящийся не упомянут отдельно от других (т. е. в отношении него нет исключения)»<sup>1</sup>.

Также подтверждением этому является правило об изначальной дозволенности всего, что не запрещено, и отсутствие запрета на это.

Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Ему дозволено) использовать *сивак* в начале дня и в конце»<sup>2</sup>.

Ибн Сирин сказал: «Нет проблем в использовании свежего *сивака*». Ему сказали: «Но ведь он имеет вкус!» Он ответил: «И вода имеет вкус, но ею полоскают рот»<sup>3</sup>.

И пришло в «аль-Ирва»: «Ат-Тирмизи сказал... что аш-Шафи‘и не считал запретным пользование *сиваком* постящимся как в начале, так и в конце дня. Однако Ахмад и Исхак считал его использование в конце дня нежелательным.

И я говорю (то есть: наш шейх, да помилует его Аллах): “Передаётся одно из мнений Ахмада, соответствующее мнению аш-Шафи‘и. Это мнение выбрал Ибн Теймийя в «аль-Ихтиярат» и сказал (стр. 10): «Это наиболее правильное мнение»”.

Хафиз сказал в “ат-Тальхис” (стр. 22): “Это мнение выбрали Абу Шама, Ибн ‘Абдуссалям и ан-Навави, который сказал, что это мнение большинства учёных, и с ним согласился аль-Музани”.

И я говорю (то есть наш шейх аль-Албани, да помилует его Аллах): “Это истина, поскольку на это указывает общий смысл доводов, как упомянутого хадиса<sup>4</sup>, о побуждении пользоваться *сиваком* перед каждой молитвой или при каждом малом омовении. Об этом сказал аль-Бухари в своём «Сахихе» (4/127)”. [Конец слов шейха.]

Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/266): «...Что касается *сивака*, то он дозволен без разногласий. Однако учёные разногласили относительно его нежелательности после зенита, о чём есть два известных мнения, и оба они передаются от имама Ахмада.

Но нет шариатского довода, который мог бы стать причиной для исключения из общего смысла доводов о (дозволенности) *сивака*».

---

<sup>1</sup> См. «Мухтасар аль-Бухари» 1/452.

<sup>2</sup> См. «Мухтасар аль-Бухари» 1/451.

<sup>3</sup> См. «Мухтасар аль-Бухари» 368.

<sup>4</sup> Он имел в виду упомянутый ранее хадис от Абу Хурайры: «Если бы это не было тяжело для (членов) моей общины, я обязательно велел бы им (чистить зубы зубочисткой)...».

## 5.6. Использование зубной пасты

Что касается использования зубной пасты в дневное время, то учёные высказывали различные мнения по этому поводу, однако для того, чтобы избежать ошибки и выйти из разногласия, лучше этого не делать. Шейх Ибн ‘Усеймин сказал: «Лучше не использовать зубную пасту в дневное время и отложить это на вечер, поскольку она имеет сильный привкус»<sup>1</sup>.

Также сказал шейх Ибн ‘Усеймин (да смилуется над ним Аллах): «... поэтому возникает вопрос: можно ли пользоваться зубной щёткой и пастой во время поста? Ответ: да, это дозволено, но лучше не пользоваться ими, потому что зубная паста обладает сильным вкусом, который может дойти до горла. Лучше не использовать их днём, а отложить до вечера».

А учёные Постоянного комитета во главе с шейхом Ибн Базом говорили, что нет проблем в том, чтобы чистить зубы даже с зубной пастой в дневное время, также в том, чтобы полоскать рот лекарством, и даже лечить зубы и пломбировать их в дневное время при нужде. Но с условием при всём перечисленном, чтобы человек сознательно не проглатывал ни пасту, ни кровь с дёсен, ни лекарства.

Шейха Ибн База (да смилуется над ним Аллах) спросили об использовании зубной пасты во время поста. Он ответил: «Нет в этом порицаемого, если быть осторожным и не проглатывать её, также как нет плохого в использовании *сивака* во время поста»<sup>2</sup>.

## 5.7. Укол анестезии при лечении зубов

Анестезия также не влияет на действительность поста, поскольку не является пищей или питьём, и основа в том, что это не нарушает пост<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> См. «Маджалис шахри рамадан» 72.

<sup>2</sup> См. Фатава аш-шейх Ибн Баз, 4/247.

<sup>3</sup> См. «Маджму Фатава ва Макалят Мутанаууийя», 15/259. Шейх ‘Абдуль‘азиз ибн Баз (да смилуется над ним Аллах).

## 5.8. Хиджама (кровопускание)

Передаётся от Сабита аль-Бунани, что Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, был спрошен: «Считали ли вы кровопускание порицаемым для постящегося?» Он ответил: «Нет, если только оно не ослабляло (человека)» (Муслим 1940).

Передаётся от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что (однажды) Пророк ﷺ сделал себе кровопускание, будучи постящимся (Аль-Бухари 1939).

Передаётся от Ибн ‘Аббаса и ‘Икримы, да будет доволен ими Аллах, что они сказали: «Пост — (это воздержание) от того, что входит внутрь, а не выходит (оттуда)»<sup>1</sup>.

И этому не противоречат слова Пророка ﷺ: *«Нарушается пост того, кто делает кровопускание, и того, кому его делают»*<sup>2</sup>.

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал в «Мухтасар аль-Бухари» (1/455) — с некоторыми изменениями: «...Однако этот хадис отменён. Отменяющим является хадис Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, который сказал: “Пророк ﷺ дозволил постящемуся совершать кровопускание”. Он является достоверным, как я это разъяснил здесь».

И пришло в «аль-Ирва» (4/74): «Упомянуто в “аль-Фатх” (4/155), что Ибн Хазм сказал: “Хадис *«Нарушается пост того, кто делает кровопускание, и того, кому его делают»* без сомнения является достоверным, однако мы видели в хадисе Абу Са‘ида, что Пророк ﷺ дозволил постящемуся совершать кровопускание. Его *иснад* также является достоверным, и необходимо опираться на него, поскольку дозволение (*рухса*) даётся после решительного предписания (*‘азима*). Это указывает на отмену (*наسخ*) нарушения поста по причине кровопускания — того, кто делает кровопускание, и того, кому его делают, отменён”. Упомянутый хадис передали ан-Насаи (то есть в “ас-Сунан аль-кубра”), Ибн Хузейма и ад-Даракутни. Его передатчики надёжные, однако учёные разногласили, является ли это словами Пророка ﷺ или же сподвижника.

И я говорю: (то есть: наш шейх, да помилует его Аллах): “Последовали за Му‘тамиром в этом”».

Затем он упомянул пути передачи хадиса, подкрепляющие его, и сказал (на стр. 75): «С этими путями передачи хадис без сомнения является

<sup>1</sup> «Мухтасар аль-Бухари» 1/455.

<sup>2</sup> «Аль-Ирва» 931.



достоверным, и он является отменяющим. Посему, необходимо опираться на него, как это было упомянуто от Ибн Хазма, да помилует его Аллах».

Затем наш шейх, да помилует его Аллах, сказал во второй редакции «аль-Ирва» на той же странице: «Ибн Хаджар передал в своём (труде) “Хадис” (2/17): “Хумайд ат-Тавиль передал нам от Абу аль-Мутаваккиля ан-Наджи, что он спросил Абу Са‘ида аль-Худри о постящемся, совершившем кровопускание себе, и он сказал: «Да, это не является запретным”. Иснад сообщения достоверен».

## 5.9. Кислородные подушки для астматиков

Используемые при астме кислородные подушки не нарушают пост, потому что сжатый газ, идущий в лёгкие — это не пища, и потребность в нём постоянна, как в рамадане, так и в другое время<sup>1</sup>.

## 5.10. Инъекции без питательных веществ

Постящемся дозволены инъекции без питательных веществ.

Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/233): «Что касается сурьмы, клизмы и введения лекарства в мочеиспускательный канал, а также лечения глубоких (вплоть до мозга) ран на голове, то в отношении этого учёные разногласили. Некоторые из них посчитали, что ничего из этого не нарушает пост. Некоторые же посчитали, что пост нарушается по причине всего этого, кроме сурьмы. Некоторые же посчитали, что пост нарушается по причине всего этого, кроме введения лекарств в мочеиспускательный канал. Некоторые же

---

<sup>1</sup> См. «Саб‘уна мас-‘аля фи-с-сыям» 36.

посчитали, что пост не нарушается по причине сурьмы и введения лекарств в мочеиспускательный канал, в отличии от всего остального.

Но более правильным является то, что ничего из этого не нарушает пост. Поистине, пост — часть религии мусульман, в знании которой нуждаются и сведущие, и простые люди. Если бы всё это было из того, что запретили Аллах и Его Посланник в посте, и что нарушает пост, то Посланник ﷺ был бы обязан разъяснить это. И если бы он говорил об этом, то сподвижники непременно знали бы об этом и донесли до общины, подобно тому, как донесли остальной шариат. А поскольку никто из обладателей знания не передал от Пророка ﷺ об этом ни достоверного хадиса, ни слабого, ни с непрерывным *иснадом*, ни хадиса-*мурсаль*, становится ясно, что он не упомянул ничего из этого.

Хадис, передаваемый о сурьме, является слабым. Его передал только Абу Дауд в «Сунан», и больше никто не передавал его — его нет ни в «Муснаде» Ахмада, ни в других книгах, на которые опираются».

Затем он, да помилует его Аллах, указал на то, что передаётся от Пророка ﷺ, что он велел использовать перед сном сурьму, смешанную с благовониями, сказав: **«Пусть постящийся избегает этого»**. Потом он передал слова некоторых учёных о том, что хадис не является достоверным.

Он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 245): «...Постящемуся было запрещено есть и пить, поскольку это — причина подкрепления (организма), (то есть велено) оставить еду и питьё, которые являются причиной выработки большого количества крови, в которой течёт шайтан. Причиной её выработки является именно еда, а не инъекции, сурьма, или лекарство, вводимое в половой орган, и не лекарства, которые используют для лечения глубоких ран на голове...».

Я спросил нашего шейха аль-Албани, да помилует его Аллах, об инъекциях, и он разъяснил, что считает их дозволенными, если они не являются питательными, и что они нарушают пост, если являются питательными, каким бы образом они ни вводились в организм».

## 5.11. Болезненные кровотечения у женщин (аль-истихада)

Болезненные кровотечения у женщины не влияют ни на молитву, ни на пост, ни на другие виды её поклонения. Эта кровь не является нечистотой (*наджаса*), и женщине с *истихадой* дозволено всё, что запрещено женщинам, у которых месячные или послеродовое кровотечение<sup>1</sup>.

## 5.12. То, чего невозможно избежать, как глотание слюны или мокроты, вдыхание пыли

Это не нарушает пост, поскольку избежать этого очень сложно, и это подобно вдыханию пыли на дороге или муки при просеивании...<sup>2</sup>

Относительно дозволенности глотания слюны во время поста среди учёных нет разногласий.

‘Ата сказал: «Если человек глотает накопившуюся во рту слюну, то я не говорю, что его пост нарушается»<sup>3</sup>.

Даже если человек сознательно накопил слюны, чтобы их разом проглотить, то согласно наиболее правильно мнению его пост также не нарушен. См. «аль-Мугъни» 3/106. Однако лучше так не поступать.

Что же касается глотания мокроты или чего-либо из носоглотки, то относительно дозволенности глотания этого, мнения учёных разошлись.

Имамы Ахмад и аш-Шафи‘и считали, что глотание мокроты не нарушают пост<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> См. «Сахих фикх ас-сунна» 1/216–217.

<sup>2</sup> Ибн Кудам в «аль-Мугни» 3/39.

<sup>3</sup> «Мухтасар аль-Бухари» 1/451.

<sup>4</sup> См. «Раддуль-махтар» 2/101, «аль-Мугъни» 2/43.

Мнение о том, что глотание мокроты нарушает пост, является затруднительным для мусульман, а цель шариата состоит в облегчении положения мусульман, а не затруднении, тем более учитывая то, что на счёт этого нет никаких запретов ни в Коране, ни в Сунне, и нет в этом вопросе единогласного мнения учёных (*иджма'*)<sup>1</sup>.

Также этому мнению отдал предпочтение шейх аль-Албани и на вопрос «Нарушает ли глотание мокроты пост?» ответил: «Нет, это не нарушает пост»<sup>2</sup>.

Однако, если человек извлёк мокроту из носа или горла в рот, то не следует её глотать, а следует выплюнуть<sup>3</sup>.

## 5.13. Кровотечение в ротовой полости

Вопрос: «У меня во рту кровотечение во время поста. Оно проявляется при пробуждении ото сна и при полоскании рта водой во время молитв. Если полоскать рот два или три раза, то количество крови уменьшается, и цвет становится светло-красным и иногда жёлтым. Как мне глотать слюну, учитывая то, что кровотечение иногда продолжается некоторое время? И каково положение глотания слюны жёлтого цвета, если у неё нет вкуса крови? Учитывая то, что я обратился к врачу, и он выписал мне лекарство, которое не дало должного эффекта».

Ответ: «Если положение таково, как ты описал, то тебе следует избавляться от крови, которая смешивается со слюной, посредством прополаскивания рта. Тебе следует остерегаться проглатывания чего-либо из этого. А что остаётся из малого количества следов (крови) жёлтого цвета в слюне, то нет для тебя в этом проблем, и твой пост действителен, если будет угодно Аллаху»<sup>4</sup>.

---

<sup>1</sup> См. «Сахих фикх ас-сунна» 2/117.

<sup>2</sup> Сл. «Сильсияту худа уа-ннур» № 52.

<sup>3</sup> См. «Раудат ат-талибин» 2/360.

<sup>4</sup> Постоянный комитет по научным исследованиям и фатвам. 'Абдульазиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, 'Абдульазиз али аш-Шейх, Салих аль-Фаузан, Бакр Абу Зейд. См. «Фатава аль-ляджна ад-даима», 2 комплект, 9/210.

## 5.14. Дозволено ли постящемуся пробовать еду на вкус?

Сказано в «аль-Мугни» (3/46): «Ахмад сказал: “Мне любимее, чтобы он сторонился того, чтобы пробовать еду на вкус. Но если он сделает это, то это не навредит ему и в этом нет проблем”».

Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Он может пробовать еду, уксус и то, что он собирается купить»<sup>1</sup>.

Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/266): «Пробовать еду нежелательно без необходимости, однако это не нарушает пост. Если же есть нужда, то это подобно полосканию рта водой (то есть не нарушает пост)».

## 5.15. Поцелуи и прикосновения (к жене) для того, кто хорошо владеет собой

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Во время поста Пророк ﷺ нередко обнимал и целовал (своих жён, однако) он владел собой лучше любого из вас» [Аль-Бухари 1927, Муслим].

И пришло в «ас-Сахиха» (1/433), с некоторыми изменениями, под этим хадисом: «Она, да будет доволен ею Аллах, имела в виду, что Пророк ﷺ мог совладать со своей страстью.

Ибн аль-Асир сказал, что слово “аль-ирб” имеет два значения: первое — потребность, а второе — что под ним подразумевается, то есть орган. Она под этим словом имела в виду мужской половой орган, подразумеваемая половую близость».

Также сказано в «аль-Мирка»: «Что касается мужского полового органа, то женщине не подобает говорить о нём прямо, особенно в присутствии мужчин».

В этом хадисе также указание на другую пользу, которой нет в предыдущем хадисе, а это дозволенность для постящегося прикосновений,

<sup>1</sup> «Мухтасар аль-Бухари» 1/451.

а это нечто большее, чем поцелуи. Учёные разногласили о том, что именно имеется в виду здесь. Аль-Кари сказал: “Было сказано, что это — прикосновения мужчины к жене, кроме половых органов. Также было сказано, что имеются в виду поцелуи и прикосновение рукой”.

И я говорю (то есть: наш шейх, да помилует его Аллах): “Нет сомнения в том, что под прикосновениями здесь не имеются в виду поцелуи, поскольку предлог “и” (*аль-вав*) указывает на отличие. Остаётся лишь то, что здесь может иметься в виду либо первое мнение, либо прикосновение рукой. И первое мнение является более правильным по двум причинам.

Первая: на это указывает другой хадис ‘Аиши, в котором она сказала: “Когда у кого-то из нас была менструация, а Посланник Аллаха ﷺ желал прикасаться к ней, он велел ей надеть изар — в самый разгар менструации — а потом прикасался к ней”. Также она сказала: “А кто из вас способен сдерживать своё желание?” Передали аль-Бухари (1/320), Муслим (1/166, 167), и другие.

Здесь под прикосновениями имеются в виду прикосновения, упомянутые в хадисе о посте. Хадисы одинаковы, они указывают на одно и то же и передаются одним и тем же человеком.

Также упомянуто толкование подтверждается и тем, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, истолковала прикосновение тем, что указывает на это значение — а это её слова в другой версии хадиса: “Он прикасался к жёнам во время поста, отделяя их от себя одеждой в качестве преграды, то есть половые органы”<sup>1</sup>.

И я говорю (то есть наш шейх, да помилует его Аллах): “В этом хадисе есть важная польза, а это указание на то, что под прикосновением имеется в виду прикосновение к её телу, за исключением половых органов. Это подтверждает толкование, упомянутое ранее от аль-Кари, хоть оно и передаётся в формулировке: «Было сказано». Этот хадис указывает на то, что это мнение, на которое можно опираться, и нет шариатских доводов, опровергающих его. Более того, мы нашли среди слов *сальяфов* то, что подтверждает это мнение. Из них — одна из версий хадиса от самой ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, которую передал ат-Тахави (1/347) с достоверным *иснадом* от Хакима ибн ‘Акаля, который сказал: «Я спросил ‘Аишу: “Что мне запрещено в моей жене, когда я пощусь?” Она ответила: ‘Её половые органы’. Ибн Хиббан считал Хакима надёжным передатчиком, а аль-Уджайли сказал: «Басриец, табиин, надёжный передатчик»”.

---

<sup>1</sup> Ахмад, Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «ас-Сахиха» 221.

Аль-Бухари привёл этот хадис (4/120) как *му'алляк* в форме, указывающей на его достоверность: “Глава о прикосновении постящегося к жене и о словах ‘Аиши ‘Запрещёнными для него являются её половые органы’”.

Хафиз сказал: “Ат-Тахави привёл его с *иснадом* от Абу Мурры, вольноотпущенника ‘Акьяля, передавшего от Хакима ибн ‘Аккаля... И его *иснад* до Хакима достоверен”.

Также такое значение подтверждается тем, что передал ‘Абдурраззак с достоверным *иснадом* от Масрука: “Я спросил у ‘Аиши: ‘Что постящемуся дозволено делать со своей женой?’, и она ответила: ‘Всё, кроме совокупления’”.

И я говорю (то есть: наш шейх, да помилует его Всевышний Аллах): “Ибн Хазм также упомянул его (6/211) в довод против тех, кто считает прикосновения к жене во время поста нежелательными. Затем Ибн Хазм упомянул от Са‘ида ибн Джубейра, что один человек сказал Ибн ‘Аббасу: ‘Я женился на красивой двоюродной сестре и начал супружескую жизнь с ней в рамадане. Могу ли я, да станут мои отец и мать выкупом за тебя, целовать её?’ Ибн ‘Аббас спросил: ‘Способен ли ты держать себя в руках?’ Он ответил: ‘Да’. (Ибн ‘Аббас) сказал: ‘Целуй’. Тот спросил: ‘А могу ли я, да станут мои отец и мать выкупом за тебя, прикасаться к ней?’ Ибн ‘Аббас спросил: ‘Способен ли ты держать себя в руках?’ Он ответил: ‘Да’. Ибн ‘Аббас сказал: ‘Прикасайся’. Тот спросил: ‘Могу ли я, да станут мои отец и мать выкупом за тебя, прикасаться к её половым органам?’ Ибн ‘Аббас спросил: ‘Способен ли ты держать себя в руках?’ Он ответил: ‘Да’. Ибн ‘Аббас сказал: ‘Прикасайся’. Ибн Хазм сказал: ‘Это самый достоверный путь передачи от Ибн ‘Аббаса”.

Он (также) сказал: ‘Также достоверным путём передаётся от Са‘да ибн Абу Ваккаса, что его спросили: ‘Целуешь ли ты, будучи постящимся?’ Он ответил: ‘Да, и прикасаюсь к её половым органам’. И передаётся от ‘Амра ибн Шурахбия, что Ибн Мас‘уд прикасался к своей жене в полдень, будучи постящимся. И это самый достоверный путь передачи от Ибн Мас‘уда’”.

И я говорю (то есть наш шейх, да помилует его Всевышний Аллах): “Сообщение Ибн Мас‘уда приводит Ибн Абу Шейба (2/167/2) с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям аль-Бухари и Муслима. А сообщение Са‘да приводится у него в следующей форме: ‘Он сказал: ‘Да, и прикасаюсь к её половым органам’’. У этого сообщения достоверный *иснад*, соответствующий условиям Муслима”.

Также у него передаётся от Ибн ‘Аббаса в сокращённой форме: ‘(Ибн ‘Аббас) дозволил (постящемуся) целовать, прикасаться к телу и половым

органам жены, если не приведёт к ещё большему». *Иснад* его достоверен и соответствует условиям аль-Бухари.

Также Ибн Абу Шейба передал (2/170/1) от ‘Амра ибн Харима, что он сказал: «Джабир ибн Зейд был спрошен о человеке, который посмотрел на свою жену в рамадане, и у него случилось семяизвержение по причине страсти — нарушается ли его пост или нет?» Он ответил: «Нет. Он должен продолжать пост». *Иснад* его хороший, и аль-Бухари привёл его от ‘Амра как *му‘алляк* в категоричной форме, и умолчал о нём хафиз (4/151).

Ибн Хузейма назвал главу своего сборника, в которой он привёл этот хадис: «Глава о дозволении постящемуся прикасаться к жене без половой близости и о доказательстве того, что одним и тем же названием могут называться два действия, одно из которых является дозволенное, а второе — запретное».

‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, сказал: «На радостях я поцеловал (жену) во время поста и сказал: «О Посланник Аллаха! Сегодня я сделал нечто страшное: я поцеловал (жену) во время поста!» Он сказал: «Если бы ты прополоскал рот водой во время поста, что было бы?» Я сказал: «Я не вижу в этом ничего страшного». (Пророк ﷺ) сказал: «Так же и это»<sup>1</sup>.

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что один человек спросил Пророка ﷺ о том, разрешено ли мужчине прикасаться (к жене) во время поста, и Пророк ﷺ разрешил ему. А потом к нему пришёл другой человек и задал такой же вопрос, однако Пророк ﷺ запретил ему. А дело было в том, что тот, кому он разрешил, был пожилым, а тот, кому он запретил, напротив, был молодым<sup>2</sup>.

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Посланник Аллаха ﷺ целовал меня в то время, когда мы оба постились»<sup>3</sup>.

Также пришло в «ас-Сахиха» (1/430): «Этот хадис является доводом на дозволение постящемуся целовать жену в рамадане. Учёные разногласили в этом вопросе, высказав более четырёх мнений. Самым правильным из них является мнение о дозволенности этого в зависимости от положения целующего: так, если он молодой и опасается за себя, что он может совершить близость, которая нарушит пост, он удерживается

<sup>1</sup> «Сахих Суанн Абу Дауд» 2089.

<sup>2</sup> «Сахих Суанн Абу Дауд» 2090.

<sup>3</sup> «Ас-Сахиха» 219.



от этого. На это указала 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, в хадисе, который передаётся от неё: «А кто из вас способен владеть собой?»

Более того, от неё передаются явные слова об этом. Ат-Тахави (1/346) передал от Хурайса ибн 'Амра, передавшего от аш-Ша'би, передавшего от Масрука, передавшего от неё, что она сказала: «Случалось, что Посланник Аллаха ﷺ целовал меня и прикасался ко мне, будучи постящимся. Что касается вас, то это разрешено дряхлому старику и слабому».

Ибн Абу Хатим упомянул Хурайса (2/2/236), не упомянув ничего, что характеризовало его как ненадёжного или надёжного. Однако подобное передаётся как слова Пророка ﷺ, и эти сообщения подкрепляют друг друга, а одно из них передаётся от самой 'Аиши. Это подтверждается и словами Пророка ﷺ: **«Оставь то, что внушает тебе сомнения, (и обратись) к тому, что сомнений у тебя не вызывает»**<sup>1</sup>.

Но следует знать, что упоминание старика не указывает на ограничение лишь им, однако он упомянут в качестве примера, поскольку чаще всего у стариков слабая страсть. В действительности же границей в этом вопросе является сила и слабость страсти, или же сила и слабость желаний.

Таким образом истолковываются различные версии хадиса, передаваемые от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. В некоторых из них явно говорится о дозволенности этого в общем — как в этом хадисе, и особенно в том, что передаётся в некоторых версиях хадиса, как ответ на вопрос, заданный ей 'Амром ибн Маймуном, где она сказала: **«Посланник Аллаха бы прекрасным примером для вас»** [Сура «аль-Ахзаб», аят 21].

А некоторые из сообщений указывают на дозволенность этого даже для молодых, поскольку она сказала: «А я в это время постилась», а когда Посланник Аллаха ﷺ скончался, 'Аише было восемнадцать лет.

Подобно этому то, что передаётся от 'Аиши бинт Тальхи — о том, что она находилась у 'Аиши, жены Пророка ﷺ, и к ней зашёл её муж 'Абдуллах ибн 'Абдуррахман ибн Абу Бакр ас-Сыддик, который постился. 'Аиша спросила его: «Что помешало тебе подойти к жене, поцеловать её и приласкать?», а он сказал: «Поцеловать её, когда я пощусь?!» 'Аиша сказала: «Да».

Этот хадис привели имам Малик (1/274), а также ат-Тахави (1/327) с достоверным *иснадом*. Ибн Хазм сказал (6/211): «'Аиша бинт Тальха была

<sup>1</sup> Передали Ахмад, ат-Тирмизи, ан-Насаи и другие. «Гаят аль-Марам» 179, «Аль-Ирва» 12, 2074.

красивейшей женщиной своего времени, и в дни, о которых идёт речь в хадисе ‘Аиши, она и её муж были совсем молодыми.

Эти и подобные сообщения указывают на то, что ‘Аиша была уверена в них, и потому хафиз в «аль-Фатх» (4/123) после того, как упомянул этот хадис от ан-Насаи: «...Он сказал: ‘Поцеловать её, когда я пощусь?’ И он поцеловал меня», сказал: «Это подтверждает то, о чём мы сказали ранее — что необходимо считаться с тем, чтобы прикосновения и поцелуи не привели к запретному, а не для разделения между молодыми и стариками, поскольку ‘Аиша в то время была молода. А те, которые разделили в этом вопросе между стариками и молодёжью, основывались на то, что обычно страсть юноши сильнее»». [Конец слов шейха.]

Ибн Кудама, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мугни» (3/39) о том, кто поцеловал жену или прикоснулся к ней, из-за чего у него случилось семяизвержение: «Его пост нарушается, и мы не знаем о разногласии в этом вопросе...».

Хафиз, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/151): «Он сказал так, однако в этом есть сомнение. Так Ибн Хазм рассказал о том, что пост не нарушается, даже если произошло семяизвержение. Он привёл доказательства и склонился к этому...».

Смотрите главу «Нарушается ли пост по причине семяизвержения из-за поцелуев мужчиной своей жены или прикосновений рукой».

## 5.16. Принятие пищи или питьё во время поста по забывчивости

Если же человек поел или попил по забывчивости, то его пост не нарушается, и он не обязан ни искуплением, ни восполнением его.

Сообщается со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «*Если постящийся по забывчивости (что-нибудь) съест или выпьет, пусть доведёт свой пост до конца, ибо, поистине, это Аллах накормил и напоил его*» (Аль-Бухари 6669, Муслим 1155).

Пришло в «аль-Ирва» (4/86): «У Абу Дауда приводится: “К Пророку ﷺ пришёл один человек и сказал: «О Посланник Аллаха! Забывшись, я поел

и попил во время поста!» (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: **«Это Аллах накормил тебя и напоил»**».

Эта версия хадиса передаётся у аль-Байхаки и Ибн Хиббана (3513). Ат-Тирмизи сказал: «Хороший достоверный хадис (*хасан сахих*)». Ад-Даракутни добавил: «И он не обязан восполнением поста. Его *иснад* достоверен, и все передатчики надёжны».

Он также сказал (стр. 87): «Передаётся от Абу Салямы в следующей форме: “Тот, кто в месяц рамадан сделал то, что нарушает пост по забывчивости, не обязан ни восполнением поста, ни искуплением”».

Также в хадисе пришло: «Поистине, Аллах простил членам моей общины совершённое по ошибке, по забывчивости и под принуждением».

## 6. НОЧНАЯ МОЛИТВА ТАРАВИХ В РАМАДАН

«Таравих» — множественное число от «тарвиха». Так названа дополнительная ночная молитва, совершаемая в ночи месяца рамадан.

Название молитвы «таравих» произошло от слова «рахатун», что означает «отдыхать, сидеть». Такое название объясняется тем, что праведные предшественники совершали эту молитву так долго, что после каждого двух или четырёх ракатов они усаживались для того, чтобы отдохнуть<sup>1</sup>.

Ночная молитва в месяц рамадан (*таравих*) — Сунна, совершаемая после вечерней молитвы (*'иша*) до молитвы *витр*. Молитва в конце ночи лучше, как это было упомянуто прежде.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Кыям Рамадан» (с. 26) — с сокращениями: «Если перед кем-либо стоит выбор совершить молитву в первой части ночи с *джамаатом* (коллективно) или совершить молитву одному в последнюю часть ночи, то совершение коллективной молитвы лучше, потому что в этом случае ему запишется, как если бы он совершал молитву всю ночь».

При 'Умаре, да будет доволен им Аллах, сподвижники продолжили следовать этому. 'Абдурахман ибн 'Абдин аль-Кари рассказал: «Однажды ночью во время рамадана я отправился в мечеть с 'Умаром ибн аль-Хаттабом и (когда мы пришли, то увидели) разъединённую толпу людей. Кто-то самостоятельно совершал молитву, а кто-то ещё совершал молит-

---

<sup>1</sup> См. «Фатх аль-Бари» 4/294, «Раддуль-мухтар» 1/474.

ву, а за ним, следуя его молитве, совершала группа людей. И тогда ‘Умар сказал: “Поистине, я думаю, что будет намного лучше, если я объединю этих (людей) позади одного чтеца”. Затем он принял решение и собрал их позади Убайя ибн Ка’ба. Затем я вышел с ним в другую ночь, и люди совершали молитву позади своего чтеца. И ‘Умар (да будет доволен им Аллах) сказал: “Какое это прекрасное новшество. Но время, когда они спят, лучше времени, когда они совершают молитву сейчас”, — имея в виду последнюю часть ночи. И люди совершали ночную молитву в первую часть ночи» (аль-Бухари 2010).

Зейд ибн Вахб сказал: «‘Абдуллах возглавлял нас в молитве в месяце рамадан, а затем ночью завершал (молитву)»<sup>1</sup>.

## 6.1. Побуждение к молитве таравих

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ упорно<sup>2</sup> побуждал совершать ночную молитву в месяце рамадан. Затем он ﷺ говорил: **“Если кто совершит ночную молитву в месяце рамадан с твёрдой верой, и надеясь быть вознаграждённым<sup>3</sup>, его прошлые грехи будут прощены<sup>4</sup>”**» (аль-Бухари 37, Муслим 759).

<sup>1</sup> Приведено ‘Абдурраззаком (7741) с достоверным *иснадом* (цепочкой передатчиков). Имам Ахмад указал это и предыдущее предание, когда его спросили: «Следует ли откладывать ночную молитву (*кыям*), т. е. *таравих*, до последней части ночи?» Он ответил: «Нет, сунна мусульман (практика) любимей для меня». Абу Дауд привёл это сообщение в своей книге «Масаиль» (с. 62).

<sup>2</sup> Упорство — старание и терпение. Проявлять упорство в чём-то — то есть проявлять старание и категоричность в этом. Имеется в виду не приказывал им приказом, подразумевающим обязательность и категоричность, однако этот приказ указывает на желательность, как упомянули некоторые учёные.

<sup>3</sup> Желая Лика Аллаха и Его награды. Слово образовано из корня «*хасаба*», и так говорится о том, кто желает своим деянием Лика Аллаха, поскольку в таком положении его деяние берётся в расчёт («Ан-Нихая»).

<sup>4</sup> Наш шейх сказал в «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» (с. 487): «Этот и подобные ему побуждающие тексты разъясняют достоинство этого поклонения: если у человека есть грехи, то они будут прощены по причине этого поклонения. И не передаётся о том, что причины, ведущие к прощению всех грехов, многочисленны, даже если объединить их все. И что же достанется из прощения тому, кто упускает эти причины? Таким образом,

Передал ‘Амр ибн Мурра аль-Джухани, да будет доволен им Аллах: «К Посланнику Аллаха ﷺ пришёл один человек и спросил его: “О Посланник Аллаха, если я засвидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что ты — Посланник Аллаха, буду совершать пять ежедневных молитв, выплачивать закят, поститься и совершать ночную молитву в месяце рамадан, то из числа кого я буду?” Пророк ﷺ сказал: *“Из числа правдивейших и шахидов”*»<sup>1</sup>.

## 6.2. Законность коллективной ночной молитвы (таравих) в месяце рамадан

Ночная молитва, совершаемая коллективно в рамадане, узаконена и даже лучше той, которая совершается в одиночку, потому что Пророк ﷺ сам установил это и объяснил её пользу в своём высказывании, переданном в хадисе Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Однажды мы постились в рамадане вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и он не совершал с нами дополнительных молитв до тех пор, пока до конца рамадана не осталось семь дней. Он молился с нами треть ночи. Назавтра, в шестую ночь с конца месяца, он не молился с нами. В пятую ночь он молился с нами половину ночи. Я сказал: “О Посланник Аллаха! Если бы мы простояли в молитве всю эту ночь!” Он ﷺ сказал: *“Поистине, если человек молился с имамом до самого его ухода, ему запишется простаивание всей ночи в молитве”*. В четвёртую ночь Посланник Аллаха ﷺ не молился с нами, а в третью он ﷺ собрал членов своей семьи, своих жён и остальных людей и молился с нами столько, что мы даже начали опасаться, что упустим *фалях*». (Передатчик этого хадиса сказал:) «Я спросил (Абу Зарра): “А что такое *фалях*?” Он ответил: “Сухур... Оставшуюся часть месяца он ﷺ не молился с нами”»<sup>2</sup>.

---

целью является разъяснение этого поклонения и его достоинства перед Аллахом. И если у человека не было грехов, то это достоинство проявилось бы в поднятии его степени, как это было в отношении пророков, защищённых от грехов. А Аллах знает лучше».

<sup>1</sup> Этот хадис привели аль-Баззар, Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах», здесь версия Ибн Хиббана. См. «Сахих ат-Таргиб» (989).

<sup>2</sup> Это достоверный хадис, приведённый всеми авторами «Сунан» и другими. См. «Саят ат-таравих» (с. 16–17), «Сахих Аби Давуд» (1245) и «Ирваъ аль-галиль» (447).

### 6.3. Причина, из-за чего Пророк ﷺ не продолжал совершать ночную молитву таравих коллективно

Пророк ﷺ перестал совершать таравих (кыям аль-лейль) в джамаате в течение остальной части месяца только из опасения, что ночная молитва станет обязательной для них в месяце рамадан, и они не смогут её совершать.

Сообщают со слов ‘Аиши, что однажды поздно ночью Посланник Аллаха ﷺ вышел (из дома) и стал совершать молитву в мечети, и некоторые люди совершили молитву вместе с ним, следуя ему. Наутро эти люди стали рассказывать (об этом другим). (На следующую ночь) их собралось больше, и они совершили молитву вместе с ним, а наутро рассказали (об этом другим). На третью ночь в мечети собралось уже много людей. Посланник Аллаха ﷺ вышел (из дома), и люди совершили молитву вместе с ним. На четвёртую ночь мечеть уже не смогла вместить людей. Наутро Пророк ﷺ вышел на утреннюю молитву, после того как он её завершил, он повернулся к людям, произнёс слова свидетельства и сказал: **«А затем, поистине, я знал (то, что вы) находились (здесь), но я побоялся, что (эта молитва) станет для вас обязательной!»** Он сказал: «Это было в рамадане» (аль-Бухари 924, Муслим 761).

Но с его ﷺ смертью, когда Аллах завершил ниспослание религии, это опасение развеялось. Поэтому завершился также и результат этого опасения, т. е. оставление коллективной ночной молитвы в рамадане. А его предыдущее положение, т. е. законность совершения этой коллективной молитвы, сохранилось. Поэтому ‘Умар (да будет доволен им Аллах) возродил её, как это сообщается в «Сахих аль-Бухари» и других сборниках.

## 6.4. Законность участия женщин в коллективной ночной молитве таравих

Дозволено, и более того, если есть возможность, то для них назначается отдельный имам. Достоверно известно, что когда ‘Умар собирал людей для ночной молитвы в рамадане, он ставил имамом у мужчин Убайя ибн Ка’ба, а у женщин — Сулеймана ибн Абу Хасму<sup>1</sup>.

Также Арфаджа ас-Сакафи рассказывал: «Когда ‘Али ибн Абу Талиб повелевал выстаивать ночную молитву в рамадане, он назначал имама у мужчин и имама у женщин. И я был имамом у женщин»<sup>2</sup>.

Но если нет такой возможности, то можно совершать эту молитву и за одним имамом, как мужчинам, так и женщинам, если есть для них место, и они не будут смешиваться с мужчинами.

Женщины могут совершать любые групповые молитвы в мечетях, если они этого желают, однако их молитва дома лучше, поскольку Пророк ﷺ говорил: **«Не запрещайте вашим женщинам ходить в мечети, однако их молитва дома лучше для них»**<sup>3</sup>.

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Я думаю, что это может быть лишь в том случае, если мечеть достаточно просторна для того, чтобы одна группа не мешала другой».

## 6.5. Число рак’атов в ночной молитве

Число рак’атов в ночной молитве составляет одиннадцать, и мы, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ, предпочитаем, чтобы это число не увеличивалось. Воистину, он не увеличивал это число, пока не покинул этот мир. ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили о ночной молитве Пророка ﷺ в месяце рамадан. Она ответила: *«Посланник Алла-*

<sup>1</sup> См. аль-Байхаки 2/494.

<sup>2</sup> Ибн Наср в «Кьям аль-лейль» 93.

<sup>3</sup> Абу Дауд 567. Шейх аль-Албани подтвердил достоверность хадиса.



ха ﷺ не совершал более одиннадцати рак'атов ни в рамадане, ни в другое время. Он совершал четыре рак'ата, и не спрашивайте, какими прекрасными и длинными они были. Затем он совершал другие четыре рак'ата, и не спрашивайте, какими прекрасными и длинными они были. Затем он совершал три рак'ата» (аль-Бухари 1147, Муслим 738).

Можно сократить это число вплоть до одного рак'ата для молитвы витр. Это основано на действии и высказывании Пророка ﷺ.

Что касается действия, 'Аишу спросили о том, сколько рак'атов Посланник Аллаха ﷺ совершал в молитве витр. Она ответила: «Он совершал витр с четырьмя рак'атами и тремя после, с шестью рак'атами и тремя после, с десятью рак'атами и тремя после. Он не совершал витр с менее чем семью и более чем тринадцатью рак'атами»<sup>1</sup>.

Что касается его ﷺ высказывания, то это следующее: «Витр — это обязательство. Если кто-то желает, пусть совершает витр с пятью рак'атами. Если кто-то желает, пусть совершает витр с тремя рак'атами. И если кто-то желает, пусть совершает витр с одним рак'атом»<sup>2</sup>.

### 6.5.1. Таравих не совершается более чем в одиннадцать рак'атов<sup>3</sup>

От Пророка ﷺ не передаётся, что он совершал в таравихе более одиннадцати рак'атов, разъяснение этого следующее:

1. Прежде был упомянут хадис Абу Салямы ибн 'Абдуррахмана, что он спросил 'Аишу, да будет доволен ею Аллах, о том, какова была молитва Посланника Аллаха ﷺ в рамадане. Она ответила: «Посланник Аллаха ﷺ не совершал в рамадане и в другие (месяцы) больше одиннадцати рак'атов».

<sup>1</sup> Этот хадис привели Абу Дауд, Ахмад и другие. Его иснад хороший, а аль-'Ираки назвал этот хадис достоверным (сахих). Хадис приведён в «Салят ат-таравих» (с. 98–99) и «Сахих Абу Дауд» (1233).

<sup>2</sup> Упомянуто выше.

<sup>3</sup> Эта тема и то, что она содержит, взяты из книги «Салят ат-таравих» с изменениями.

2. От Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами в месяц рамадан восемь рак'атов, а затем совершил витр...»<sup>1</sup>.

3. Что касается того, что передаётся от Ибн Аби Шейбы из хадиса Ибн 'Аббаса: «Посланник Аллаха ﷺ совершал в рамадане двадцать рак'атов, а затем совершал витр», то его иснад слабый, и он противоречит хадису 'Аиши, приведённому в двух «Сахихах», вместе с тем, что она лучше других знала о положении Пророка ﷺ ночью, о чём сказал хафиз в «аль-Фатх».

Прежде него о подобном упомянул хафиз аз-Зайля'и в «Насб ар-рая» 2/153.

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Этот хадис Ибн 'Аббаса является очень слабым, как об этом сказал ас-Суюты в “Аль-Хави лиль-фатва” (2/73), по причине того, то в нём есть Абу Шейба Ибрахим ибн 'Усман».

Хафиз [Ибн Хаджар] сказал в «ат-Такриб»: «Он является тем, чьи хадисы не принимаются (*матрук*). Я изучил источники этого хадиса и не нашёл ни одного пути передачи, кроме его...» и подробно разъяснил это.

Аль-Байхаки сказал: «Его передал только Абу Шейба, который является слабым передатчиком. Также сказал аль-Хейсами в “аль-Муджамма” (3/172), что он является слабым. В действительности же он является очень слабым, как на это указали вышеприведённые слова хафиза: “Он является тем, чьи хадисы не принимаются (*матрук*)”, и это является верным...».

Хафиз аз-Захаби передал, что он является «мункар». Факых ибн Хаджр аль-Хайтами сказал в «аль-Фатава аль-кубра» (1/195) после того, как упомянул хадис: «Очень слабый...».

Ас-Суюты сказал: «Во всяком случае не установлено, что он ﷺ совершал двадцать рак'атов. Также на это (то есть что он не совершал большее количество рак'атов) указывает тот факт, что когда Пророк ﷺ совершал какие-либо деяния, то совершал их постоянно, как, например, он был постоянен в двух рак'атах, которые он восполнил после послеполуденной молитвы (*аср*), несмотря на то, что в это время было запрещено её совершать. И если бы он совершил двадцать рак'атов хотя бы раз, то нико-

---

<sup>1</sup> Хадис привели Ибн Наср и ат-Табарани в «Му'джаму ас-сагир», его иснад хороший, и указал хафиз Ибн Хаджар в «аль-Фатх» (3/10) и «ат-Тальхис» (с. 119) на его поддержку.

гда бы не оставил этого. И если бы это произошло, то это не скрылось бы от ‘Аиши, в то время, как она сказала то, что было упомянуто выше».

Я сказал: «Однако достоверно передаётся в “Сахих Муслим” (782) в хадисе Абу Саямы от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: “Если семейство Мухаммада совершало какое-либо деяние, то было постоянно в этом”. Хадис был упомянут ранее.

Также в “Сахих Муслим” (783) передаётся от аль-Касима ибн Мухаммада, что он сказал: “Если ‘Аиша совершала какое-либо деяние, то совершала его постоянно”.

Исходя из этих и других хадисов мы говорим: “Не передано нам достоверно от кого-либо из семейства Мухаммада ﷺ, что они совершали двадцать *рак‘атов*”. А Всевышний Аллах знает лучше».

4. Посланник Аллаха ﷺ постоянно совершал определённое количество *рак‘атов* в *суннах раватиб* и других молитвах, как в молитве прошения дождя (*саят аль-истиска*) и молитве затмения... Это постоянство было признанным доводом для учёных на то, что не дозволено совершать больше этого. Таким же образом и молитва *таравих* — тот, кто заявит о её отличии, обязан доводом. Молитва *таравих* не подобна безусловной добровольной молитве, в которой молящийся может выбирать, сколько *рак‘атов* совершать в ней. Однако она является *сунной муаккадой* и подобна обязательным в том, что узаконено совершать её коллективно, как сказали об этом шафииты. В этом отношении молитва *таравих* более достойна, чтобы не прибавляли ей количество *рак‘атов*, чем молитвы *сунны раватиб*.

## 6.5.2. Ответ на некоторые вопросы и возражения

1. Некоторые из них сказали: «Разногласие учёных является доводом на то, что нет прямого указания на количество *рак‘атов*».

Ответ: разногласие учёных относительно количества *рак‘атов* молитвы *таравих* не является доводом на то, что не было передано прямого указания на их количество, поскольку в действительности такой шариатский текст был передан, и не дозволено опровергать шариатский текст по причине разногласия. Однако является обязательным оставить разногласия, вернувшись к шариатским текстам, совершая деяния в соответствии с ними, на что указывают слова Всевышнего и Благословенного Аллаха: **«Но нет — клянусь твоим Господом! — они не уверуют,**

пока они не изберут тебя судьёй во всем том, что запутано между ними, не перестанут испытывать в душе стеснение от твоего решения и не подчинятся полностью» [Сура «ан-Ниса», аят 65].

А также слова Пречистого Аллаха: «Если же вы станете препираться о чём-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику, если вы веруете в Аллаха и Последний день. Так будет лучше и прекраснее по значению (или по исходу; или по вознаграждению)!» [Сура «ан-Ниса», аят 59].

2. Кто-то другой же сказал: «Нет проблем в том, чтобы прибавить то, на что нет запрета».

Ответ: основой в поклонениях является то, что они утверждены (и не изменяются), кроме как посредством указания от Посланника Аллаха ﷺ. И не будь этой основы, любому мусульманину было бы дозволено прибавлять к количеству *рака'атов* сунны или даже обязательных молитв, количество которых установлено действиями самого Пророка ﷺ и его постоянством в этом, возмнив, что Пророк ﷺ не запретил прибавлять их количество.

3. Некоторые из них ухватились за общие (*'ам*) и безусловные (*мутлак*) шариатские тексты, побуждающие совершать большое количество молитв, без ограничения количества, подобно словам Пророка ﷺ Раби'е ибн Ка'бу, который спросил о сопровождении его в Раю. Он ответил: «**Так помоги же мне в отношении тебя большим количеством земных поклонов**».

Ответ: они ошиблись, ухватившись за них. Ведь безусловное деяние по безусловному тексту дозволено только в том, что не конкретизировано Законодателем. Что касается того, что Законодатель конкретизировал, то его постановление (*хукм*) становится конкретизированным. В таком случае нужно опираться на конкретизированное и не ограничиваться лишь общим. Молитва *таравих* не является безусловной (*мутлак*) добровольной молитвой, поскольку это конкретизированная молитва не (прямым) текстом от Посланника Аллаха ﷺ.

И тот, кто делает подобное, является ни кем иным, как тем, кто совершает молитву, отличающуюся от молитвы Пророка ﷺ, передаваемой от него с достоверными *иснадами*. Он противоречит ей в количестве и образе, забывая о словах Пророка ﷺ «**Молитесь так, как вы видели молящимся меня**», приводя в довод такие общие (необусловленные) тексты. Это подобно тому, кто совершает полуденную молитву (*зухр*) в пять *рака'атов*, а сунну утренней молитвы — в четыре.

### Безопаснее всего — следовать за Сунной.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, продолжил: «Сколько бы ни говорили о дозволении прибавлять (количество *рак'атов таравиха*) или не прибавлять, я не думаю, что мусульманин откажется после такого разъяснения от слов о том, что количество, переданное от Пророка ﷺ, лучше того, чтобы прибавить к нему что-либо, на что указывают ясные слова Пророка ﷺ **“А лучший путь — это путь Мухаммада ﷺ”**. Передал Муслим (867). Так, что же мешает сегодня мусульманину следовать тому пути Мухаммада и оставить то, что к нему прибавляют, в соответствии со словами: **“Оставь то, что внушает тебе сомнения, (и обратись) к тому, что сомнений у тебя не вызывает”**... и молиться столько, сколько передано в Сунне, столько же времени, сколько они совершают двадцать *рак'атов* — ведь, поистине, их молитва будет действительной и принятой согласно единогласному мнению учёных. Это подкрепляется хадисом Джабира, который спросил его: “Какая молитва самая лучшая?” Он ответил: **“(Которая) дольше своим стоянием”** (Муслим 756). Вы, о мусульмане, обязаны придерживаться Сунны Пророка ﷺ — держитесь за неё коренными зубами, ведь, поистине: **“Лучший путь — это путь Мухаммада ﷺ”**»<sup>1</sup>.

4. Кто-то сказал: «Поистине, ‘Умар, да будет доволен им Аллах, совершал её в двадцать *рак'атов*».

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Не дозволено противопоставлять этот достоверный *риваят* тому, что передал ‘Абдурраззак с другой стороны от Мухаммада ибн Юсуфа со словами “Двадцать один”, ввиду ошибочности этих слов с двух сторон:

во-первых, они противоречат достоверной передаче об одиннадцати *рак'атах*<sup>2</sup>;

<sup>1</sup> «Салят ат-таравих» 39, 40.

<sup>2</sup> Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, указал на то, что передал Мухаммад ибн Юсуф от Саиба ибн Язида, который сказал: «‘Умар ибн аль-Хаттаб приказал Убайю ибн Ка'бу и Тамиму ад-Дари совершать с людьми одиннадцать *рак'атов*. И они прочитывали суры, в которых было около сотни аятов, так, что мы стали опираться на палку по причине долгого стояния, и мы не заканчивали (молитву), кроме как с появлением рассвета».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Это очень достоверный *иснад*. Поистине, Мухаммад ибн Юсуф является шейхом Малика, и он достоин доверия */сика/*, все единогласно приводили его в довод, и оба шейха [то есть аль-Бухари и Муслим] тоже. А Саиб ибн Язид — это сподвижник...».

во-вторых, ‘Абдурраззак — единственный, кто передал это в такой форме.

Ат-Тирмизи в “Сунан” указал на то, что не установлено, что количество двадцать *рака’тов* передано от ‘Умара и других сподвижников, и сказал: “Передано от ‘Али и ‘Умара...”

Также и аш-Шафи’и сказал о двадцати *рак’атах* от ‘Умара. [Конец слов нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах, (с изменениями)].

5. Кто-то может сказать: «Посланник Аллаха сказал: **“Ночная молитва совершается по два *рак’ата*”**» (аль-Бухари 909, Муслим 749).

Ответ: это является разъяснением образа, а не количества. Передают со слов Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, что как-то раз один человек спросил Пророка ﷺ, и я был между ними: «О Посланник Аллаха! Как совершается ночная молитва?» Он ответил: «**По два *рак’ата***» (аль-Бухари 990, Муслим 749). Этот сподвижник не спросил Посланника Аллаха ﷺ о количестве *рак’атов* в ночной молитве, однако спросил о том, как она совершается. И ответ «**По два *рак’ата***» — это об образе, а не количестве. Также в другом *риваяте* передано: «Ибн ‘Умара спросили: “Что значит **«По два *рак’ата*»?**” Он ответил: “Он произносил *таслим* после двух *рак’атов*”».

## 6.6. Образы совершения молитвы таравих

Прежде это было разъяснено в разделе о молитвах *витр* и *кьям ляйль*. Сейчас же я упомяну то, что написал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, в «Кьям рамадан» (с. 27) вкратце для напоминания.

Первый: совершение тринадцати *рак’атов*, которые начинаются с двух коротких *рак’атов*. По более правильному мнению это является двумя *рак’атами* сунны после вечерней молитвы /*‘иша*/, или же два специальных *рак’ата*, которыми начинается ночная молитва, как это было упомянуто выше. Затем совершается два очень продолжительных *рак’ата*, затем два более коротких, а затем два ещё более коротких *рак’атов*, чем

совершённые прежде. Затем ещё более короткие, а затем ещё более короткие, а затем витр в один *рак'ат*.

Второй: совершение тринадцати *рак'атов*. Совершаются восемь *рак'атов* с *таслимом* после каждых двух *рак'атов*. Затем совершается витр пятью *рак'атами* и при этом *таслим* произносится только в пятом *рак'ате*.

Третий: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых *таслим* произносится после каждых двух *рак'атов*, а затем в конце совершается молитва витр одним *рак'атом*.

Четвёртый: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых совершаются четыре *рак'ата* и *таслим* произносится в четвёртом. Затем в том же виде совершаются ещё четыре *рак'ата*, и молящийся завершает с тремя *рак'атами* (для витра). Нужно ли садиться после каждых двух *рак'атов* в молитвах, совершаемых по четыре и три *рак'ата*? Мы не нашли убедительного ответа на это, однако сидение в *трёхрак'атной* молитве не узаконено!

Пятый: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых совершаются восемь *рак'атов*, при совершении которых молящийся не садится, кроме как в восьмом, и тогда он произносит *ташаххуд* и *салават* на Пророка ﷺ, а затем он встает, не произнося *таслим*. Затем он совершает витр одним *рак'атом* и произносит *таслим*. Получаются девять *рак'атов*. Затем он молится ещё два *рак'ата*, но уже сидя.

Шестой: молящийся совершает девять *рак'атов*, садясь лишь после шестого *рак'ата*. Затем он произносит *ташаххуд* и *салават* Пророку ﷺ, затем... и до конца того, что было упомянуто прежде.

Это — то, что утверждено прямым текстом относительно того, как Пророк ﷺ совершал молитву. Также к этому можно прибавить и другие виды совершения молитвы, убавляя из каждого вида какое либо количество *рак'атов*, вплоть до одного, действуя исходя из вышеупомянутых слов Пророка ﷺ: «...и кто желает совершать пять *рак'атов*, пусть совершает, и кто желает совершать три *рак'ата*, пусть совершает, и кто желает совершать один *рак'ат*, пусть совершает».

Если молящийся пожелает, то эти три и пять *рак'атов* можно совершать, усаживаясь на *ташаххуд* и произнося *таслим* лишь один раз, как это описано во втором виде молитвы. Или же, если он пожелает, то после каждых двух, как это описано в третьем и в других видах, и это лучше.

Что касается совершения молитвы в три и пять *рак'атов*, усаживаясь на *ташаххуд* после каждых двух *рак'атов* без произнесения *таслима*, то мы не нашли, чтобы это было установлено от Пророка ﷺ. Основой



является дозволенность, однако Пророк ﷺ запретил совершать витр в три *рак'ата*, сказав о причине этого: **«Не уподобляйте (витр) закатной молитве (магриб)»**. Таким образом, тому, кто совершает молитву витр в три *рак'ата*, необходимо выйти из этого уподобления, и это возможно двумя путями:

Первый: произносить *таслим* между чётными и нечётным *рак'атами*, и это лучше и сильнее.

Второй: не сидеть между чётными и нечётными *рак'атами*, а Всевышний Аллах знает лучше. [конец цитирования слов шейха аль-Албани].

## 6.7. Чтение при стоянии<sup>1</sup>

Что касается чтения Корана в ночной молитве в рамадане или другие месяцы, то Пророк ﷺ не установил какую-либо границу, которую можно нарушить в большую или меньшую сторону. Однако чтение Пророка ﷺ отличалось в большую или меньшую сторону. Иногда он читал в *рак'ате* столько (сколько читается) в **«О закутавшийся!»**<sup>2</sup> — а это двадцать аятов. Иногда он читал пятьдесят аятов (аль-Бухари 1123). И он говорил: **«Если кто-то совершит ночную молитву, читая сто аятов, то он не будет записан как небрежный»**<sup>3</sup>. А в другом хадисе говорится: **«Если кто-то совершит ночную молитву, читая двести аятов, то он будет записан как праведный и искренний»**<sup>4</sup>.

Одну ночь, когда Пророк ﷺ был болен, он прочитал семь длинных сур: аль-Бакара, Али 'Имран, ан-Ниса, аль-Маида, аль-Ан'ам, аль-А'раф и ат-Тауба<sup>5</sup>.

Хузейфа ибн аль-Яман рассказал, что он совершал ночную молитву позади Пророка ﷺ, и он ﷺ прочитал в одном *рак'ате* суры «аль-Бакара»,

<sup>1</sup> Из «Кыям рамадан», с. 23–25 с изменениями.

<sup>2</sup> Передали Ахмад и Абу Дауд с достоверным *иснадом*.

<sup>3</sup> Передали ал-Дарими и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-саят» (с. 120) и «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» (634).

<sup>4</sup> Передали ал-Дарими и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-саят» (с. 120) и «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» (634).

<sup>5</sup> Хадис привели Абу Я'ля и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-саят» (с. 118).



«Али ‘Имран» и «ан-Ниса». И он читал их медленным и спокойным тоном (Муслим 772).

По самому достоверному *иснаду* сообщается, что, когда ‘Умар приказывал Убай ибн Ка‘бу возглавить людей в ночной молитве в месяце рамадан, Убай читал сотни аятов, и стоящие за ним прислонялись к опорам от продолжительного стояния. И они не заканчивали пока не появлялись первые признаки рассвета<sup>1</sup>.

От ‘Умара также достоверно сообщается, что он собирал чтецов во время рамадана и приказывал тому, кто читал быстрее, читать тридцать аятов, и тому, кто читал умеренно, читать двадцать пять аятов, и тому, кто читал медленно, читать двадцать аятов<sup>2</sup>.

Таким образом, на основе вышесказанного можно утверждать, что если кто-либо совершает ночную молитву один, то он может удлинять молитву столько, сколько он пожелает. То же самое имеет место в случае, если к нему присоединяется кто-либо другой. Насколько удлиняется молитва, настолько она будет лучше, но нельзя переусердствовать в этом, не засыпая всю ночь, за исключением редких случаев, следуя пути Пророка ﷺ, который сказал: **«Наилучшее руководство — это руководство Мухаммада»** (Муслим 867).

Когда имам возглавляет молитву, он не должен удлинять её до такой степени, что это вызовет затруднение для тех, кто стоит позади него, согласно словам Пророка ﷺ: **«Если кто-либо из вас возглавляет людей в молитве, ему следует облегчить (т. е. укоротить) молитву, так как среди них есть [молодые] и пожилые, а также слабые, [больные] [и те, кому надо восполнить нужды]. А если он один совершает молитву, то он может удлинять её настолько, насколько ему угодно»** (аль-Бухари 703, Муслим 467).

<sup>1</sup> Схожее сообщение привёл Малик. См. «Салат ат-таравих» (с. 52).

<sup>2</sup> Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Для ознакомления с примечаниями к этому хадису см. вышеупомянутую книгу (с. 71). Этот хадис также привели ‘Абдурраззак в книге «аль-Мусаннаф» (4/261/497) и аль-Байхаки (2/497)».

## 6.8. Можно ли читать Коран во время таравиха с мусхафа?

Ибн Абу Муляйка рассказывал: «У ‘Аиши был слуга по имени Закван, который проводил молитву, будучи у неё имамом в месяце рамадан, читая с мусхафа» (аль-Бухари 1/245).

Известный имам из числа последователей (табиин) Ибн Шихаб говорил: «Наилучшие из нас читали Коран в рамадане по мусхафу». (См. «аль-Мудаввана» 1/224). Имам Малик говорил: «Нет никаких проблем, если имам будет читать Коран с мусхафа в рамадане, а также во время добровольных молитв». Ибн аль-Касим сказал: «Малик порицал это в обязательных молитвах» (См. «аль-Мудаввана» 1/225).

Имам Ахмад говорил: «Нет проблем в том, чтобы человек, совершающий с людьми ночное выстаивание, читал по мусхафу». Его спросили: «А в обязательных молитвах?» Он ответил: «Об этом я ничего не слышал»<sup>1</sup>.

Имам ан-Навави сказал: «У того, кто читает Коран с мусхафа, не нарушается молитва, независимо от того, знает он наизусть, что читает, или нет! Более того, это необходимо, если он не знает наизусть аль-Фатиху»<sup>2</sup>.

## 6.9. Дозволенность произносить кунут после поясного поклона (руку') во вторую половину рамадана

Далее упомянули о том, в каком месте совершается кунут, а это до поясного поклона (руку'), однако нет вреда в совершении кунута после поясного поклона, добавляя к этому проклинание неверующих, салават Пророку ﷺ и молитвы за мусульман во второй половине рама-

<sup>1</sup> См. «аль-Маусу'ат аль-фикхия» 33/57.

<sup>2</sup> См. «аль-Маджму'» 4/27.

дана, основываясь на том, что это делали имамы в период правления ‘Умара, да будет доволен им Аллах. В последней части вышеприведённого хадиса ‘Абдуррахмана ибн ‘Абдин аль-Кари указано: «...и они проклинали неверующих во второй части (рамадана), говоря: “О Аллах! Порази неверующих, которые сводят (людей) с Твоего пути, не веруют в Твоих посланников и не верят в Твоё обещание. Помести в их сердцах страх. И пошли им Своё наказание и муку, о Истинный Бог!”. Затем он (т. е. имам) говорил *салават* Пророку ﷺ, просил для мусульман всё хорошее и молил Аллаха простить мусульман». Затем он (‘Абдуррахман) сказал: «После проклинания неверующих, *салавата* Пророку, мольбы о прощении верующих мужчин и женщин и *ду‘а* Аллаху, он говорил: «О Аллах! Тебе мы поклоняемся и Тебе мы молимся и преклоняемся. И мы надеемся на Твою милость, наш Господь. И мы страшимся Твоего сурового наказания. Воистину, Твоё наказание постигнет Твоих врагов». Затем он говорил *такбир* и делал земной поклон (*сажда*)»<sup>1</sup>.

## 6.10. Что следует произносить в мольбе кунут?

Хасан ибн ‘Али рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ научил меня мольбе кунут: “О Аллах, веди меня прямым путём, подобно тем, кого Ты ведёшь прямым путём, и избавь меня (от всего дурного), в числе тех, кого Ты избавил, и опекай меня среди тех, кого Ты опекал, и благослови меня в том, что Ты даровал, и защити меня от того, что Ты предрешил, ибо Ты решаешь, а о Тебе решений не принимают, и, поистине, не будет унижен тот, кого Ты поддержал, как не познает славы тот, с кем Ты стал враждовать! Благословенный Ты — Господь наш, и Возвышенный!»»<sup>2</sup>.

(*Аллахумма-хдини фи ман хадайтa, ва ‘афини фиман ‘афайта, ва тавалляни фиман тавалляйтa, ва барик ли фима а‘тайта, ва кыни шарра ма кадайтa, фаиннакя такды ва ля юкда ‘аляйкя, иннаху ля йазиллю ман валяйтa, ва ля я‘иззу ман ‘адайтa, Табаракта раббана ва та‘аляйтa*).

<sup>1</sup> См. «Кыям Рамадан» (с. 32).

<sup>2</sup> Абу Дауд 1425, ан-Насаи 3/248. Хадис достоверный. Достоверность хадиса подтвердили имам Абу ‘Иса ат-Тирмизи, аль-Хаким, имам ан-Навави, шейх Ахмад Шакир и шейх аль-Албани.

Это единственная мольба кунут достоверно установленная самим Пророком ﷺ.

Однако также можно после этой мольбы обратиться с мольбой за Посланника Аллаха ﷺ, ибо так поступали сподвижники, среди которых Убай ибн Ка'б и Абу Халима Му'аз аль-Ансари, которые делали это в витре во время рамадана<sup>1</sup>.

Также передаётся, что 'Умар ибн аль-Хатаб во время витра в ду'а кунут говорил: «О Аллах, Тебе мы поклоняемся. Тебе молимся и пред Тобой совершаем земные поклоны, к Тебе устремляемся и спешим, о Твоём милосердии просим и Твоего наказания страшимся, поистине, наказание Твоё постигнет неверных! О Аллах, поистине мы просим Тебя о помощи, и просим Тебя о прощении, и благодарим Тебя за благо, и не являемся неверующими в Тебя, и веруем в Тебя, и покоряемся Тебе и отрекаемся от тех, кто в Тебя не верует»<sup>2</sup>.

*(Аллахумма, ийяка на'буду, ва лякя нусалли ва насджуду, ва илейкя нас'а ва нахфид, нарджу рахматакя ва нахша 'азабак, инна 'азабака биль-кяфирина мульхак. Аллахумма, инна наста'инукя ва настагъфирук, ва нусни 'аляйкя-льхайра, ва ля накфурук, ва ну'мину бикя, ва нахда'у ляк, ва нахля'у ман йакфурук).*

Однако достоверно сообщается от Ибн Абу Шейбы, что Хасан аль-Басри не любил взывать в кунуте с какой-либо мольбой, кроме той, что пришла от Пророка ﷺ и его сподвижников. Однажды, когда он прочитал кунут, который передаётся от 'Умара, его спросили: «О Абу Са'ид, ты увеличиваешь что-либо в кунуте из благословения за Пророка ﷺ, мольбы и восхваления?» Он ответил: «Я не запрещаю это, но я слышал, что сподвижники Пророка ﷺ ничего не добавляли к этому и гневались, если кто-то желал что-то к этому добавить»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Ибн Наср 136, Ибн Хузейма 1097. См. «Сифат ас-саля» 180.

<sup>2</sup> См. аль-Байхаки 2/211. Иснад достоверный.

<sup>3</sup> См. «Кунут аль-витр» 78–79.

## 6.11. Можно ли поднимать руки во время мольбы кунут?

‘Абдуллах ибн Ахмад рассказывал: «Я спросил отца (имама Ахмада) о поднятии рук во время *кунута*, и он сказал: “Нет в этом проблем, поскольку передаётся от отца ‘Абдурахмана ибн аль-Асвада, что Ибн Мас‘уд поднимал свои руки во время *кунута*”»<sup>1</sup>.

Шейх аль-Албани говорил: «От ‘Умара и других установлено поднятие рук во время *кунута*»<sup>2</sup>.

## 6.12. Можно ли говорить вслух «Амин» после мольбы имама в кунуте?

Ибн ‘Аббас рассказывал: «Пророк ﷺ однажды совершал *кунут* два месяца подряд после полуденной, послеполуденной, закатной, вечерней и утренней молитв, в конце каждой молитвы. И когда он выпрямлялся с поясного поклона, он говорил: “*Сами‘а-ллаху лиман хамидах*”, и начинал обращаться с мольбой против племени бану сулейм, а также ри‘ль, закван и усайя. А те, кто стоял позади него, говорили “*Амин*”»<sup>3</sup>.

Имам Исхак ибн Рахавейх говорил: «Имам взывает, а те, кто стоит позади него, говорят: “*Амин*”»<sup>4</sup>.

Абу Дауд рассказывал: «Я спросил Ахмада: “Если я не слышу *кунута* имама, мне самому делать *ду‘а*?” Он ответил: “Да”»<sup>5</sup>.

Однажды Абу Халима Му‘аз аль-Ансари, который проводил при ‘Умаре *таравих*, во время *ду‘а кунут* ошибся и сказал: «О Аллах, сделай

<sup>1</sup> См. «аль-Масаиль» № 332.

<sup>2</sup> См. «Ирва аль-галиль» 2/181.

<sup>3</sup> Ахмад 1/301, Абу Дауд 2746. Достоверность хадиса подтвердили имам Ибн Хузейма, шейх Ахмад Шакир, шейх аль-Албани, шейх ‘Абдулькадир аль-Арнаут и Шу‘айб аль-Арнаут.

<sup>4</sup> Ибн Наср 156.

<sup>5</sup> См. «аль-Масаиль Аби дауд» 102.

так, чтобы дожди не выпадали», и позади стоящие сказали: «Амин!» Когда он завершил молитву, он обратился к ним: «Я сказал: “О Аллах, сделай так, чтобы дожди не выпадали”, а вы говорите: “Амин!” Почему вы не слушаете, что я говорю, а затем не произносите “Амин”?!»<sup>1</sup>.

В этом сообщении указание на важность произнесения слова «Амин» в нужном месте. Ведь слово «Амин» означает: «О Аллах, ответь!» Ата говорил: «“Амин” — это мольба»<sup>2</sup>.

## 6.13. О некоторых излишествах в мольбе кунут

Абу На‘ама рассказывал: «Однажды ‘Абдуллах ибн Мугаффаль услышал, как его сын обращался к Аллаху со следующей мольбой: “О Аллах! Поистине, я прошу у Тебя Рая, его блаженства, его наслаждений” и так далее и так далее..., “И я прибегаю к Твоей защите от Огня, его мучений и оков”, и так далее и так далее... И Ибн Мугаффаль сказал ему: “О сынок! Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Появятся народы, которые будут излишествовать в мольбе!»** Не будь же из их числа! Если тебе будет дарован Рай, то тебе также будут дарованы и все его блага, и если ты будешь защищён от Огня, то, естественно, будешь защищён от всех его бед!»<sup>3</sup>.

Ибн Джурайдж говорил: «Повышение голоса при мольбе — это из числа излишеств в ду‘а»<sup>4</sup>.

Также к излишеству в мольбе относится и мелодичное чтение мольбы кунут, которое совершают многие имамы во время рамадана, а также чтение некоторыми чтецами нараспев разных ду‘а после завершения чтения всего Корана. Это не имеет под собой никакой основы в религии! Так не поступал ни Пророк ﷺ, ни его сподвижники, ни их праведные последователи (табиин), а Пророк ﷺ сказал: **«Тот, кто внесёт в наше**

<sup>1</sup> Ибн Наср в «аль-Витр» 326.

<sup>2</sup> ‘Абдурраззак 2/183.

<sup>3</sup> Абу Дауд 1480, Ибн Маджах 3864. Достоверность хадиса подтвердили имам ан-Навави, хафиз Ибн Касир, хафиз Ибн Хаджар и шейх аль-Албани.

<sup>4</sup> См. «Тафсир ат-Табани» 5/318.

**дело (религию) то, что не имеет к нему отношение, оно будет отвергнуто»** (аль-Бухари 2697, Муслим 1718).

Имам Ибн аль-Хумам, который жил около пятисот лет назад, говорил: «То, что совершают люди в наше время, а это — затягивание и чрезмерное распевание мольбы, то это не является поклонением и никак не влияет на принятие мольбы! Напротив, это из причин её непринятия»<sup>1</sup>.

Он также говорил: «Я не считаю произнесение ду‘а нараспев некоторыми чтецами ничем иным, кроме как игрой»<sup>2</sup>.

Шейх Бакр Абу Зайд сказал: «Поистине, распевание, растягивание и придание мелодичности мольбе является великим нечестием, которое противоречит духу поклонения, спокойствию, отсутствию показухи и самовосхищения! Учёные как первых поколений, так и последних, порицали того, кто делал это. Пусть же тот, кому Аллах дал возможность стать имамом, проводящим молитвы и *кунут* в витре, проявляет усердие в правильности намерения»<sup>3</sup>.

Также не следует чрезмерно удлинять мольбу *кунут*, ибо это не является Сунной или деянием *саяфов*. Более того, мольба *кунут*, которой Пророк ﷺ обучил Хасана ибн ‘Али, не являлась длинной<sup>4</sup>.

Из тех сообщений, которые передаются от сподвижников видно, что их *кунут* не был длинным<sup>5</sup>.

На основании этого становится ясно, что затягивание мольбы *кунут* в рамадане, как это делают многие имамы наших дней, читая ду‘а *кунут* по полчаса, а то и по часу, затягивая его совершение чуть ли ни на время всего *таравиха*, не является правильным! И дело дошло до того, что многие молящиеся полагают, что затягивание мольбы *кунут* в рамадане является установленной Сунной.

Ибрахим ан-Наха‘и говорил: «Мольбу *кунут* следует произносить столько, сколько занимает времени прочтение суры: **“Когда небо развернётся...”** (сура “аль-Иншикак”, аят 1)»<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> См. «Файдуль-Кадир» 1/229.

<sup>2</sup> См. «Фатхуль-Кадир» 1/370.

<sup>3</sup> См. «Тасхих ад-ду‘а» 145.

<sup>4</sup> См. «Сахих фикх ас-сунна» 1/392.

<sup>5</sup> См. «Кунут аль-витр» 80–83.

<sup>6</sup> Ибн Абу Шейба 2/308.

Имам Ахмад говорил: «Имаму следует взывать мольбой ‘Умара: “Аллахумма инна наста‘инук...”. И мольбой Хасана: “Аллахумма-хдина фи ман хадайт...”»<sup>1</sup>.

Если же затягивание мольбы *кунут* приводит к утруждению молящихся, этот поступок становится ещё более порицаемым!

Шейх Бакр Абу Зайд говорил: «Необходимо отстраняться от затягивания мольбы *кунут*, что может привести к затруднению молящихся»<sup>2</sup>.

Так же говорил и шейх Ибн ‘Усеймин, что нельзя затягивать *ду‘а кунут*, дабы не утруждать людей. Более того, он говорил, что иногда лучше и вовсе не делать *кунут*, чтобы люди не полагали, что *ду‘а кунут* в рамадане является обязательной<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> См. «аль-Инсаф» 2/171.

<sup>2</sup> См. «Тасих ад-ду‘а» 162.

<sup>3</sup> См. «Фатава Ибн ‘Усеймин» 2/198.



# 7. НОЧЬ ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЯ

## 7.1. Её достоинства

Ночь предопределения имеет великие достоинства. Она лучше тысячи месяцев, и она — лучшая из ночей рамадана.

Всевышний Аллах сказал: **«Воистину, Мы ниспослали его (Коран) в Ночь предопределения. Откуда ты мог знать, что такое Ночь предопределения? Ночь предопределения лучше тысячи месяцев. В эту ночь ангелы и Дух (Джибриль) нисходят с дозволения их Господа по всем Его повелениям. Она благополучна вплоть до наступления зари»** (Сура «аль-Кадр», аяты 1–5).

Великий учёный ас-Са’ди, да помилует его Аллах, упомянул в толковании аята **«Ночь предопределения лучше тысячи месяцев»**: «То есть в своём достоинстве она равна тысяче месяцев, а деяния, совершённые в эту ночь лучше деяний, совершаемых в течение тысячи месяцев, в которых нет этой ночи.

Это изумляет умы и поражает разум: то, что Всевышний Аллах даровал этой слабой общине такую силу — ночь, деяния в которой равны или больше деяний в течение тысячи месяцев. А это целая жизнь человека, который прожил долго — более восьмидесяти лет».

И пришло в «Тafsире Ибн Касира», да помилует его Аллах, в толковании слова Всевышнего **«В эту ночь ангелы и Дух (Джибриль) нис-**

**ходят»:** «То есть в эту ночь ангелы нисходят чаще, по причине её особой благодати. Ангелы нисходят с благодатью и милостью, как они нисходят при чтении Корана, окружают собрания поминания (Аллаха) и преклоняют крылья перед правдивым искателем знаний, возвеличивая его».

Катада сказал: «В эту Ночь предопределяются деяния последующего года»<sup>1</sup>.

Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Аллах Всевышний ниспослал Коран в Ночь предопределения целиком и сразу из “Хранимой скрижали” на нижнее небо в место, называемое “Дом величия”, и находился он в местах заката звёзд. А после этого Аллах ниспослал Коран Своему Пророку ﷺ через ангела Джibriля частями, в зависимости от обстоятельств, в течение двадцати трёх лет»<sup>2</sup>.

Шейх аль-Албани сказал: «Учёные говорят, что эти слова Ибн 'Аббас не мог произнести от себя, а слышал это от Пророка ﷺ, ибо сподвижники о сокровенных вещах от себя не говорили»<sup>3</sup>.

Анас ибн Малик рассказывал: «Когда наступил рамадан, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Поистине, явился к вам этот месяц! В нём есть ночь — лучшая, чем тысяча ночей. И тот, кто лишится этой ночи, тот лишится всего её блага, и не лишится её блага никто, кроме лишённого”**»<sup>4</sup>.

Ночь предопределения получила своё название из-за того высокого места, которое она занимает перед Аллахом Всевышним и своего превосходства перед другими ночами и днями, а также потому, что в эту ночь предопределяется срок жизни и удел людей, а также всё, что произойдёт в течение года<sup>5</sup>.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, в Ночь предопределения ангелов на земле больше, чем мелких камешков»**<sup>6</sup>.

---

<sup>1</sup> См. «Тафсир ат-Табари» 25/65.

<sup>2</sup> См. «Тафсир ат-Табари» 2/144, «аль-Мустадрок» аль-Хакима 2/530 и «Тафсир Ибн Касира» 4/685. Достоверность этого сообщения подтвердили имам Хахим, хафиз Ибн Хаджар, шейх аль-Албани и шейх Абдулькадир аль-Арнаут.

<sup>3</sup> Сл. «Сильсиятуль-худа уа-ннур» № 410.

<sup>4</sup> Ибн Маджах 1644. Достоверность хадиса подтвердили хафиз аль-Мунзири и шейх аль-Албани. См. «Сахих ат-таргиб» 989, 990.

<sup>5</sup> См «Тайсир аль-карим ар-рахман» 1017.

<sup>6</sup> Ат-Таялиси 2545, Ибн Хузейма 2/223. Шейх аль-Албани назвал хадис хорошим. См. «ас-Сильсия ас-сахиха» 2205.

Хафиз Ибн Раджаб говорил: «О тот, кто потратил свою жизнь, не приобретя ничего благого! Используй Ночь предопределения, чтобы обрести упущенное, ведь эта ночь приравнивается к целой жизни!»<sup>1</sup>.

## 7.2. Когда наступает Ночь предопределения?

Пришло в «ар-Рауда ан-надийя» (1/576): «В “аль-Мусавва” сказано: “Учёные разногласили относительно того, в какую ночь больше надежд (на её наступление). Более правильным является то, что это одна из нечётных ночей среди последних десяти, и в один год она может наступить раньше или позже, чем в другой”. Абу Са‘ид сказал, что это двадцать первая ночь».

Аль-Музани и аль-Хузейма сказали, что эта ночь меняется каждый год, объединяя все сообщения.

А в «ар-Рауда» сказано: «Это сильное мнение. Аш-Шафи‘и считал, что она не приходится на определённую ночь. А в “аль-Минхадж” аш-Шафи‘и склонился к тому, что это двадцать третья или двадцать пятая ночь. А от Абу Ханифы передаётся, что это одна из ночей рамадана, но неизвестно, какая именно...».

Абу ‘Иса ат-Тирмизи, да помилует его Аллах, сказал: «От Пророка ﷺ относительно Ночи предопределения передаётся, что это двадцать первая или двадцать третья, или двадцать пятая, или двадцать седьмая, или двадцать девятая, или последняя ночь рамадана»<sup>2</sup>.

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланник Аллаха ﷺ совершал *и’тикяф* в последние десять дней рамадана. Он говорил: **“Ищите Ночь предопределения в последние десять дней рамадана!”**» (Аль-Бухари 2020, Муслим 1167).

Также от неё, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Ищите Ночь предопределения (Лейлят-уль-кадр) в нечётные ночи последних десяти дней рамадана»** (Аль-Бухари 2018, 1169).

<sup>1</sup> См. «Лятаиф аль-ма‘ариф» 191.

<sup>2</sup> См. «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 1/238.

И передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, от Пророка ﷺ, что он сказал: **«Ищите Ночь предопределения среди последних семи ночей (рамадана)»** (Муслим 1165).

В другой версии от него передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Ожидайте её (Ночь предопределения) в последнюю декаду (рамадана), и если кто-нибудь из вас проявит слабость (в первые три ночи), пусть ни в коем случае не (проявляет её) в семь оставшихся (ночей)”**» (Муслим 1165).

Сообщается, что Абу Са‘ид аль-Худри сказал: «(Однажды, ещё) до того, как Посланнику Аллаха ﷺ было указано на (время наступления) Ночи предопределения, он провёл в уединении в мечети (всю вторую) декаду рамадана, ожидая (наступления этой ночи). Когда (десять дней) истекли, по велению (Пророка ﷺ) его палатку убрали, а потом ему было указано, что (Ночь предопределения) наступит в последнюю декаду (рамадана), и по его велению палатку снова поставили (на прежнем месте). Потом он вышел к людям и сказал: **“О люди, поистине мне было указано, (когда наступит) ночь предопределения, и я вышел, чтобы сообщить вам об этом, но тут появились два человека, с которыми был шайтан. (Эти двое пререкались), и (каждый из них) утверждал, что он прав, (что) заставило меня забыть о (том, когда наступит эта ночь). (Ждите же наступления) её в последнюю декаду рамадана, (ждите) её в девятую, седьмую и пятую”**».

(Передачик этого хадиса) сказал: «Я сказал: “О Абу Са‘ид, поистине, вы знаете числа лучше нас”. Он сказал: “Да, у нас на это больше прав, чем у вас”. Я спросил: “Что такое девятая, седьмая и пятая?” Он сказал: “После двадцать первой (ночи) следующей будет двадцать вторая, она же — девятая (ночь до конца рамадана). Когда закончится двадцать третья (ночь), следующая после неё будет седьмой, а когда закончится двадцать пятая (ночь), следующая после неё будет пятой”» (Муслим 1167).

Сообщается со слов ‘Абдуллаха ибн Унайса, что (однажды) Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«(Я увидел во сне) Ночь предопределения, а потом меня заставили забыть о ней, но я видел, что утром (после этой ночи) я буду совершать земные поклоны в воде и глине»**. (‘Абдуллах ибн Унайс) сказал: «В двадцать третью ночь (рамадана) у нас пошёл дождь, а (утром) Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами молитву, когда же он закончил (молиться, мы увидели капли) воды и следы глины у него на лбу и на носу».

(Передачик этого хадиса) сказал: «И ‘Абдуллах ибн Унайс говорил: **“Двадцать третья (ночь)”**» (Муслим 1168).

Передают со слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: **«Ждите Ночь предопределения в последние десять ночей рамадана(, когда) останется девять, или семь, или пять (ночей до конца месяца)»** (Аль-Бухари 2021).

Передаётся от Му‘аза ибн Джабалия, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланника Аллаха ﷺ спросили о Ночи предопределения, и он сказал: **«Это одна из последних десяти ночей рамадана, либо пятая, либо третья»**<sup>1</sup>.

И передаётся от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Она (наступит) в одну из (последних) десяти (ночей рамадана) и будет либо одной из первых девяти, либо одной из последних семи (ночей последней декады месяца)»** (Аль-Бухари 2022).

Передаётся от Му‘авии, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: **«Ищите Ночь предопределения. Это последняя ночь рамадана»**<sup>2</sup>.

И пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (с некоторыми изменениями), что Ибн Теймия, да помилует его Аллах, был спрошен о Ночи предопределения, когда он в 706-м году находился под стражей в Каль‘ат аль-джабаль. Он ответил: «Хвала Аллаху. Ночь предопределения — одна из последних десяти ночей месяца рамадан, как это достоверно передаётся, что Пророк ﷺ сказал: **“Она (наступит) в одну из (последних) десяти (ночей рамадана)”** (Аль-Бухари 2022), и это — нечётная ночь.

Однако она может быть нечётной, если считать с начала — и тогда её нужно искать среди двадцать первой, двадцать третьей, двадцать пятой, двадцать седьмой и двадцать девятой ночей.

Или же может быть нечётной с конца, как сказал Пророк ﷺ: **“Когда останется девять, или семь, или пять, или три (ночи до конца месяца)”**<sup>3</sup>.

Таким образом, если месяц будет длиться тридцать дней, это будут чётные ночи — двадцать вторая ночь будет за девять дней до окончания месяца, а двадцать четвёртая ночь будет за семь дней до окончания месяца. Это толкование Абу Са‘ида аль-Худри в достоверном хадисе, и таким образом Пророк ﷺ выстаивал в течение месяца.

<sup>1</sup> См. «ас-Сахиха» под № 1471.

<sup>2</sup> См. «ас-Сахиха» под № 1471.

<sup>3</sup> Аль-Бухари 2021 кроме упоминания трёх ночей, и это передаётся в «ас-Сахиха» 3/456 под хадисом № 1471.

Если же месяц будет длиться двадцать девять дней, тогда нечётные ночи останутся такими же.

Если дело обстоит так, то верующему следует искать Ночь предопределения среди всех последних десяти ночей, как велел Пророк ﷺ: *“Ищите её в последние десять ночей”*<sup>1</sup>.

Чаще всего она выпадает на последние семь ночей рамадана, и чаще всего это бывает двадцать седьмая ночь, как Убай ибн Ка'б клялся, что Ночь предопределения — это двадцать седьмая ночь рамадана.

Иногда Аллах открывает эту ночь некоторым людям во сне и наяву, и они видят её свет. Или же они видят того, кто сообщает ему, что это — Ночь предопределения. А иногда его сердцу открывается то, по причине чего ему становится ясно, какая это ночь, а Всевышний Аллах знает лучше». [Конец слов шейха.]

Также он был спрошен о Ночи предопределения и Ночи вознесения Пророка ﷺ — какая из них лучше?

Он ответил: «Ночь вознесения лучше относительно Пророка ﷺ, а Ночь предопределения лучше для общины. Поскольку в Ночи вознесения доля Пророка больше, чем его доля в Ночи предопределения. А доля общины в Ночи предопределения больше, чем их доля в Ночи вознесения. И хотя их доля в ней велика, однако достоинство, почёт и великая степень принадлежали в эту Ночь тому, кто был вознесён ﷺ».

### 7.3. Определение Ночи предопределения

Более правильным является, что Ночь предопределения — это двадцать седьмая ночь рамадана, как на это указывает большинство хадисов.

Сообщается, что Зирр ибн Хубайш сказал: «Я спросил Убайя ибн Ка'ба, да будет доволен им Аллах: “Поистине, твой брат Ибн Мас'уд говорит: «Кто проводит весь год в поклонении, тот непременно застанет Ночь предопределения”. Он, да помилует его Аллах, сказал: “Он хотел, чтобы люди не оставляли поклонение и в другое время. Однако известно, что она в рамадане, и что она из последних десяти ночей. И это — двадцать

<sup>1</sup> Упомянуто ранее.

седьмая ночь”. Затем он поклялся, что это ночь двадцать седьмого рамадана, не говоря: “Если пожелает Аллах”. И я сказал: “На основе чего ты утверждаешь это, о Абуль-Мунзир?” Он ответил: “На основании примет, о которой сообщил нам Посланник Аллаха ﷺ — что на следующий день (после неё) солнце встаёт, не испуская лучей”» [Муслим 762].

А в другой версии от него передаётся: «Я слышал, что когда Убайюибн Ка’бу сообщили, что ‘Абдуллах ибн Мас’уд говорит: “Тот, кто молится (по ночам) весь год, застанет Ночь предопределения (ляйляту-ль кадр)”, Убай сказал: “Клянусь Аллахом, кроме Которого нет божества, достойного поклонения, эта ночь в рамадане (и он поклялся, не говоря: “Если пожелает Аллах”). И клянусь Аллахом, я знаю когда эта ночь. В эту ночь Посланник Аллаха ﷺ приказал нам совершать молитву, это двадцать седьмая ночь (рамадана). Её признаком является то, что на следующий день (после неё) солнце встаёт, не испуская лучей”».

## 7.4. Выстаивание Ночи предопределения в молитве и обращении к Аллаху с мольбами

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Пророк ﷺ сказал: *“Тому, кто выстаивал Ночь предопределения с верой и надеждой на награду от Аллаха, простятся его прошлые прегрешения”*».

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) я спросила: “О Посланник Аллаха, скажи, если я узнаю какая из ночей Ночь предопределения, то что мне следует говорить?” Он сказал: *“Говори: «О Аллах, поистине, Ты — Прощающий, Ты любишь прощать, так прости же меня!»*»<sup>1</sup>. (Аллахумма, иннака ‘афуввун, тухыббу-ль-‘афва, фа‘фу ‘анни).

Хафиз Ибн Раджаб, упомянув эти хадисы, сказал: «Суфьян ас-Саури говорил: “Обращение с мольбами в Ночь предопределения любимее для меня, чем совершение молитв”. Смысл слов Суфьяна в том, что множество

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 3105, «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 2789, «Аль-мишках» 2091.

ду‘а лучше, чем молитва, в котором мольба часто не произносится. Но если человек будет читать Коран и обращаться с ду‘а, это будет лучше! Пророк ﷺ, совершая ночные молитвы в рамадане, читал Коран размеренно и, читая аят о милости, просил о ней, а, читая аят про мучение, прибегал за защитой от него. И таким образом он объединял между молитвой, чтением Корана, мольбой и размышлением! Это является наилучшим и совершенным деянием в последние десять ночей рамадана и других ночах»<sup>1</sup>.

## 7.5. Описание Ночи предопределения

1. Это прекрасная ночь, не жаркая и не холодная.

Передаётся от Джабира ибн ‘Абдуллаха, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Мне была показана Ночь предопределения, а потом я забыл её. Это одна из последних десяти ночей рамадана. Это прекрасная ночь, ясная, ни жаркая и ни холодная”*»<sup>2</sup>.

2. Наутро после этой ночи солнце встаёт белым, не испуская лучей.

От ‘Убады ибн Самита сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ о признаках Ночи предопределения сказал: *«Признаком Ночи предопределения является то, что эта ночь чистая и светлая, а луна в ней словно блистает. Она тихая и спокойная, ни холодная, ни жаркая. В эту ночь не позволяют метать звёзды, пока не наступит утро. И ещё одним её признаком является то, что солнце на утро восходит ровное, без лучей, подобно луне в ночь полнолуния, и шайтанам в этот день не разрешается выйти вместе с ним»*<sup>3</sup>.

Шейх Ибн ‘Усеймин говорил: «Что же касается сообщений о том, что в эту ночь собаки не лают или лают редко, то они не являются правдивыми»<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> См. «Лятаиф аль-ма‘ариф» 204.

<sup>2</sup> Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 2190.

<sup>3</sup> Ахмад 5/324. Хафиз аль-Хайсами в «Маджма‘у-ззауaid» сказал, что все передатчики хадиса заслуживают доверия, а хафиз Ибн Касир назвал иснад хорошим. См. «Тафсир Ибн Касир» 4/255.

<sup>4</sup> См. «Шархуль-мумти‘» 6/499.



## 7.6. Многочисленность ангелов на земле в эту ночь<sup>1</sup>

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Ночь предопределения — это ночь двадцать седьмого или двадцать девятого рамадана, и, поистине, в эту ночь ангелов на земле больше, чем мелких камешков»*<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Это название главы из «Сахиха» Ибн Хузеймы 3/332.

<sup>2</sup> «Ас-Сахиха» 2205.

## 8. И'ТИКЯФ

*И'тикяф* (по-араб. الاعتكاف) в языковом значении означает быть неразлучным с чем-либо и удержать себя на чём-либо. Говорят: не покидал (*'акяфа*) место, если находился там. И говорят про задержанного: *ма'куф*.

Всевышний Аллах сказал: «...И задержали (*ма'куф*) жертвенных животных, не позволив им достичь места заклания» (Сура «аль-Фатх», аят 25).

В шариатском значении *и'тикяф* — это неотлучное пребывание в мечети определённого человека с определённой целью.

### 8.1. Узаконенность и'тикяфа

Среди учёных нет разногласий относительно узаконенности *и'тикяфа*. Пророк ﷺ совершал *и'тикяф* в последнюю декаду рамадана, пока его не упокоил Аллах, Велик Он и Могуч (Аль-Бухари 2026, Муслим 1171).

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Во время рамадана Пророк ﷺ всегда неотлучно находился в мечети в течение десяти дней, а в год его смерти он провёл там двадцать дней» (Аль-Бухари 2044, Муслим 1172).

Наш шейх, да помилует его Аллах, в «Кыям рамадан» (стр. 34): «*И'тикяф* является сунной в рамадане и в другие дни года.

Основой этому являются слова Всевышнего: **“Когда вы неотлучно пребываете в мечетях”** (Сура «аль-Бакара», аят 187), а также многочисленными путями передаются достоверные хадисы об *и’тикяфе* Пророка ﷺ и *асары* от *саяфов* об этом...».

## 8.2. Его хукм (постановление)

*И’тикяф* является сунной, кроме *и’тикяфа* по обету, совершение которого является обязательным. Из указаний на то, что это является сунной — совершение его Пророком ﷺ и его постоянство в этом, с намерением приближения к Всевышнему Аллаху и желанием Его награды. А его жёны совершали *и’тикяф* вместе с ним и после его смерти<sup>1</sup>.

Также пришло в книге «аль-Иджма’» Ибн аль-Мунзири, да помилует его Аллах, (стр. 47): «Учёные согласны в том, что *и’тикяф* не является обязанностью для людей, если только человек не обяжет им сам себя — тогда он становится обязательным».

Хафиз, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/271): «*И’тикяф* не является обязательным по единогласному мнению учёных, за исключением *и’тикяфа* по обету».

Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «Тот, кто дал обет покорности Аллаху, пусть исполняет его, а тот, кто дал обет послушаться Аллаха, пусть не ослушивается Его» (Аль-Бухари 6696, 6700).

Сообщается, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, сказал: «О Посланник Аллаха, во времена невежества (*джахилийи*) я дал обет совершить *и’тикяф* в мечети аль-Харам в течение одной ночи». Пророк ﷺ сказал ему: «**Выполни свой обет**». И он совершил *и’тикяф* в течение одной ночи.

Передаётся от ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «О Посланник Аллаха, во времена невежества я дал обет провести одну ночь в мечети аль-Харам. Пророк ﷺ сказал ему: «**Исполни свой обет**», и он провёл ночь в мечети (Аль-Бухари 2042, Муслим 1656).

<sup>1</sup> «Аль-Мугни» 3/118.

### 8.3. Цель и'тикяфа

Имам Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, сказал в «Зад аль-ма'ад» (2/86): «Праведность сердца и его прямота на пути следования к Всевышнему Аллаху зависит от того, насколько оно собрано, целиком устремляясь к Аллаху. Рассеянность сердца собрать может только устремление к Всевышнему Аллаху. А обилие еды, питья, чрезмерное общение с людьми и многословие, а также излишний сон лишь прибавляют сердцу рассеянности, разбрасывают его по разным долинам, препятствуют человеку следовать к Всевышнему Аллаху, или ослабляют его, или задерживают его, или останавливают совсем. По милости Могущественного и Милующего Аллаха к Его рабам Он предписал им пост, который избавляет их этого изобилия пищи и питья, и освобождает их сердца от страстей, препятствующих ему следовать по пути, ведущему к Всевышнему Аллаху. И Он предписал пост в соответствии его пользой — так, чтобы раб получал от него пользу в этом и Вечном мирах, и чтобы он не вредил ему и не лишал того, что рано или поздно принесёт ему пользу.

Для них узаконен *и'тикяф*, целью и духом которого является обращение сердцем к Всевышнему Аллаху, собранность сердца перед Ним и пребывание наедине с Ним; отказ от занятия людьми; обращение лишь к Нему, Пречистому — посредством того, чтобы единственной заботой и занятием сердца было Его поминание, любовь и устремление к Нему. Все его мысли становятся о Нём, а его размышления превращаются в поминание Его. Он думает лишь о том, как достичь Его довольства и приблизиться к Нему.

И он беседует с Аллахом вместо того, чтобы беседовать с созданиями, подготавливаясь тем самым к беседе с Ним в день одиночества в могилах, когда не будет у него иных собеседников, и никого иного, кому он станет радоваться, кроме Него. Это — величайшая цель *и'тикяфа*».

### 8.4. Время совершения и'тикяфа

Обязательный *и'тикяф* (по обету) совершается в соответствии с обетом, который дал человек. Если он дал обет совершать *и'тикяф*

в течение дня или более, то он должен совершать его в соответствии с обетом<sup>1</sup>.

И узаконено совершать желательный *и'тикяф* в любые дни года.

Достоверно передаётся от Пророка ﷺ что он совершал *и'тикяф* в первую декаду шавваля. В хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся. Что она сказала: «...Он оставил *и'тикяф* в месяце рамадан, но затем он совершил его в течение десяти (дней) шавваля» (Аль-Бухари 2033, Муслим 1173).

Лучше совершать *и'тикяф* в рамадане, как на это указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Во время рамадана Пророк ﷺ всегда неотлучно находился в мечети в течение десяти дней, а в год его смерти он провёл там двадцать дней» (Аль-Бухари 2044, Муслим 1172).

Лучше всего совершать *и'тикяф* в конце рамадана, поскольку Пророк ﷺ совершал *и'тикяф* в последнюю декаду рамадана, пока его не упокоил Аллах, Велик Он и Могуч (Аль-Бухари 2026, Муслим 1171).

## 8.5. Условия *и'тикяфа*

**1. ИСЛАМ.** Всевышний Аллах сказал: «Если ты станешь придавать Ему сотоварищей, твои дела станут тщетными» (Сура «аз-Зумар», аят 65).

**2. РАЗУМ.** Передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Перо поднято от троих (не записываются их грехи): умалишённого, пока разум его не прояснится, спящего, пока он не проснётся, и ребёнка, пока он не достигнет совершеннолетия”*»<sup>2</sup>.

*И'тикяф* узаконено совершать только в мечетях. Всевышний Аллах сказал: «И не прикасайтесь<sup>3</sup> к ним, когда вы неотлучно пребываете в мечетях» (Сура «аль-Бакара», аят 187).

'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Сунна для неотлучно пребывающего в мечети — не покидать мечеть, кроме как по необходимости, не навещать больных, не касаться женщины и не соединяться

<sup>1</sup> «Фикх ас-сунна» 1/476.

<sup>2</sup> «Аль-Ирва» 297.

<sup>3</sup> Имеется в виду половая близость.

с ней. И не может быть неотлучного пребывания в иной мечети, кроме той, в которой совершается пятничная молитва, и сунной для неотлучно пребывающего в мечети является соблюдение поста»<sup>1</sup>.

*И'тикяф* следует совершать в соборной мечети, дабы совершающему *и'тикяф* не приходилось покидать мечеть для совершения пятничной молитвы, поскольку выход на её является обязательным, как на это указывают слова 'Аиши в версии хадиса, передаваемой от неё: «...Не совершается *и'тикяф*, кроме как в соборной мечети»<sup>2</sup>.

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал: «Далее я нашёл достоверный и ясный хадис, конкретизирующий упомянутые в аяте мечети тремя: Запретная мечеть (аль-Харам), Пророческая мечеть и мечеть аль-Акса. Это слова Пророка ﷺ: **“Не совершается *и'тикяф*, кроме как в трёх мечетях”**<sup>3</sup>.

И я увидел, что из числа *саляфов* об этом говорили Хузейфа ибн аль-Яман, Са'ид ибн аль-Мусаййиб и 'Ата, но он не упомянул мечеть аль-Акса.

Другие же сказали, что *и'тикяф* дозволено совершать в любой соборной мечети. А некоторые противоречили им, сказав: “Даже если это мечеть в его доме”. Но очевидно, что следует опираться на то, что соответствует из этого хадиса, а Аллах, Пречист Он и Возвышен, знает лучше.

И пришло в «ас-Сахиha» (6/670): «Знай, что учёные разногласили относительно того, является ли совершение *и'тикяфа* в мечети условием его действительности, и относительно того, какой должна быть эта мечеть. Ты видишь это в подробностях в двух упомянутых “аль-Мусаннаф” (Ибн Абу Шейбы и 'Абдурраззак) и в “аль-Мухалля”, и в других трудах.

В этом вопросе нет того, что можно привести в довод, кроме слов Всевышнего **“Когда вы неотлучно пребываете в мечетях”**, и этого достоверного хадиса. Аят является общим, а хадис — конкретизирующим, а основы фикха указывают на необходимость отнести общее к частному.

Так, этот хадис конкретизирует и разъясняет аят, на что указывают и слова Хузейфы и его хадис. *Асары* об этом также разнятся, и потому следует принимать те, которые соответствуют хадису. Подобно словам Са'ида ибн аль-Мусаййиба: “Не может быть *и'тикяфа*, кроме как в мечети Пророка ﷺ”. Передали Ибн Абу Шейба и Ибн Хазм с достоверным *иснадом*».

<sup>1</sup> Аль-Бакйхаки, Абу Дауд 2473.

<sup>2</sup> Аль-Байхаки.

<sup>3</sup> «Ас-Сахиha» 2786.

**3. СЛЕДУЕТ ПОСТИТЬСЯ ВО ВРЕМЯ ИТИКЯФА**, по более правильному мнению. В ранее упомянутом хадисе от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, сказано: «Сунной для совершающего *и’тикяф* является соблюдение поста».

Имам Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, сказал в «Зад аль-Ма’ад» (2/87): «От Пророка ﷺ не передаётся, что он когда-либо совершал *и’тикяф*, не будучи постящимся. Более того, ‘Аиша сказала: “Нет *и’тикяфа* без поста”. И Пречистый Аллах упоминал *и’тикяф* только вместе с постом, и Посланник Аллаха ﷺ совершал его, только постясь».

Более правильным мнением, соответствующим доводу, которого придерживалось большинство *саяффов*, является то, что *и’тикяф* обусловлен постом, и это мнение избрал шейхуль-ислам Абуль-‘Аббас Ибн Теймийя».

## 8.6. Когда следует входить туда, где совершается *и’тикяф*?

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Желая уединиться, Посланник Аллаха ﷺ (сначала) совершал утреннюю молитву, а потом приходил к месту своего уединения» (Аль-Бухари 2041, Муслим 1173).

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, о словах некоторых факыхов о необходимости входить туда, где совершается *и’тикяф*, до захода солнца, и выходить оттуда после захода спустя день.

Он ответил: «Да, это дозволено, и важно, чтобы он входил, будучи постящимся».

Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал: «Тот, кто дал обет совершать *и’тикяф* в течение одного или определённого числа дней или же желает совершить добровольный *и’тикяф*, должен входить туда, где совершается *и’тикяф*, до того, как он увидит наступление рассвета, а выходить он должен, только после захода всего солнечного диска, будь то в рамадане или в другое время».

Тот, кто дал обет совершать *и’тикяф* в течение одной или нескольких ночей, или же желает совершить добровольный *и’тикяф*, должен входить туда, где совершается *и’тикяф*, до того, как солнечный диск полностью

скроется за горизонтом, а выходить после того, как он увидит начало рассвета. Поскольку ночь начинается сразу после заката солнца, а заканчивается с появлением рассвета. А день начинается с появлением рассвета и заканчивается после полного заката солнца. И на человека не возлагается ничего, кроме того, что он обязал сам себя или намеревался сделать»<sup>1</sup>.

## 8.7. Что желательно для совершающего и'тикяф?

Совершающему и'тикяф желательно заниматься молитвой, чтением Корана, поминанием Всевышнего Аллаха и тому подобными поклонениями, отдаляясь от того, что не касается его из слов и дел. А также избегать многословия, поскольку говорящий много часто ошибается.

Пришло в хадисе: *«(Одним из признаков) хорошего исповедания ислама человеком является его отказ от (всего) того, что его не касается»*<sup>2</sup>.

Ему следует отдаляться от споров, препирательств, ругани и непристойностей. Такое не подобает и вне *и'тикяфа*, а во время него тем более.

Ибн Кудама аль-Макдиси, да помилует его Аллах, сказал: «Что же касается обучения Корану и приобретения и передачи (шариатских) знаний, дискуссий с факыхами и бесед с ними, записывания хадисов и тому подобного из того, польза чего касается и других, то большинство наших товарищей считает, что это не является желательным, и это следует из слов Ахмада.

Абуль-Хасан аль-Амади сказал: «О желательности этих деяний передаётся два мнения. Абуль-Хаттаб выбрал мнение об их желательности, если целью является подчинение Всевышнему Аллаху, а не соперничество и хвастовство. Это — *мазхаб* аш-Шафи'и. Поскольку это — наилучшее из поклонения, польза которого касается и других людей, и потому лучше не оставлять его, как и молитву.

<sup>1</sup> «Аль-Мухалля» 5/292, вопрос № 636.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 1886.



Наши товарищи привели в довод то, что Пророк ﷺ совершал *и'тикяф*, но её передаётся, чтобы он занимался какими-то поклонениями помимо тех, что обычны для *и'тикяфа*. Поскольку *и'тикяф* — это поклонение, условием действительности которого является присутствие в мечети, а совершение упомянутых видов поклонения в мечети не является желательным, как, например, обход (*таваф*)».

И я спросил нашего шейха (аль-Албани), да помилует его Аллах, об этом. Он сказал: «*И'тикяф* — это чистое поклонение, и мы считаем, что не следует заниматься этим. Также мы порицаем имамов, которые разделяют молитву в месяц рамадан и устраивают отдых, заполняя их увещеваниями или уроками. Это подобно словам “Да примет Аллах!”, сказанные совершившему молитву, поскольку это добавление не было ни во времена Пророка ﷺ, ни во времена *саляфов*».

*И'тикяф* — это чистое поклонение — молитва, поскольку Посланник Аллаха ﷺ сказал: “*Молитва — лучшее занятие, и кто желает совершать её больше, пусть совершает*”<sup>1</sup>, а также чтение Корана и тому подобное...».

Ибн Кудама, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мугни» (3/149) [с некоторыми изменениями]: «Нет в исламском шариате молчания (воздержания) от слов (как поклонение), и сообщения указывают на запретность этого».

Он [Ибн Кудама] сказал: «Кайс ибн Абу Хазим сказал: “(Как-то раз Абу Бакр зашёл к одной женщине из племени ахмас, которую звали Зайнаб, и узнал, что она не разговаривает. Он спросил: «Почему она не разговаривает?» (Люди) сказали: «Она совершила хадж молча». Абу Бакр сказал ей: «Говори, ибо, поистине, (молчать) не разрешается (, ведь) это из дел времён невежества». Тогда эта женщина начала разговаривать” (Аль-Бухари 3834).

Передаётся от ‘Али, да будет доволен им Аллах, что он сказал: “Я помнил от Посланника Аллаха ﷺ, что он сказал: «Не должен человек молчать весь день до самой ночи”»<sup>2</sup>.

Если он даст обет молчать во время *и'тикяфа* или в другое время, он не обязан исполнением этого обета, о чём сказали аш-Шафи‘и, ханафиты и Ибн аль-Мунзир, и мы не знаем разногласия в это вопросе, поскольку Ибн ‘Аббас сказал: “Однажды Пророк ﷺ, произносивший хутбу, неожиданно увидел стоящего человека и спросил о нём. Люди сказали:

<sup>1</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 383.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2497.

«Это Абу Исраиль, который дал обет (в этот день) стоять и не садиться, не укрываться в тени, не разговаривать и поститься». Тогда Пророк ﷺ сказал: *«Велите ему, чтобы он говорил, укрывался в тени и садился, а пост свой пусть доведёт до конца»* (Аль-Бухари 6704).

Нам это запрещено, и в этом указание на греховность этого, а приказ разговаривать указывает на обязательность. А слова Абу Бакра ас-Сыддика “Это не разрешено, это из деяний времён невежества!” ясны, и ему не противоречил никто из сподвижников, насколько нам известно. И следование за этим лучше».

## 8.8. Что разрешено совершающему и'тикяф?

1. Выходить из места совершения *и'тикяфа* для справления нужды, а также высовывание голову из мечети для её мытья и расчёсывания.

Передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Посланник Аллаха ﷺ [совершая *и'тикяф*] в мечети, просовывал голову ко мне [когда я была в своей комнате], и я расчёсывала его волосы».

[В другой версии сказано: «И я мыла её, а меня отделял от него порог двери, и у меня в это время была менструация]. И во время *и'тикяфа* он не входил в дом, кроме как ради удовлетворения [человеческих] потребностей» (Аль-Бухари 295, Муслим 297).

Посему человек не должен выходить из мечети без необходимости. Абу Зур'а аль-Ираки, да помилует его Всевышний Аллах, сказал: «Если бы ему было разрешено входить по другой причине, то не было бы нужды высовывать из мечети только голову, а он мог бы выйти полностью, дабы удовлетворить свою нужду, расчесав свою голову дома...»<sup>1</sup>.

2. Совершать малое омовение в мечети, на что указывают слова человека, который прислуживал Пророку ﷺ: «Пророк ﷺ совершил в мечети облегчённое малое омовение»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Тарх ат-тасриб» 4/177.

<sup>2</sup> Аль-Байхаки, Ахмад.

3. Поставить маленькую палатку у задней стены мечети, чтобы совершать *и'тикяф* в ней, поскольку 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Когда Пророк ﷺ совершал *и'тикяф* в мечети, ему ставили маленькую палатку, и делалось это по его велению» (Аль-Бухари 2033, Муслим 1173).

«И однажды он совершал *и'тикяф* в маленькой палатке, на входе которой лежала циновка» (Муслим 1167).

4. Женщине разрешается навещать своего мужа, совершающего *и'тикяф*, а он может провожать её до дверей мечети. На это указывают слова Сафийи, да будет доволен ею Аллах: «Однажды ночью я пришла навещать Пророка ﷺ, когда он совершал *и'тикяф* [в мечети в последние десять (дней) рамадана], [когда возле него были некоторые из его жён, которые потом ушли]. Поговорив с ним [некоторое время], я поднялась, чтобы вернуться к себе, (а Пророк ﷺ) сказал: **“Не торопись, пока я не выйду с тобой”**. Он поднялся вместе со мной, чтобы проводить меня. Её дом находился в доме Усамы ибн Зейда. [Когда она дошла до ворот мечети, находившихся у дверей Умм Салямы], оказалось, что мимо проходили двое ансаров, которые, увидев Пророка ﷺ, поспешили (выйти).

Пророк ﷺ сказал им: **“Не спешите! Это ведь Сафийя бинт Хуяй!”** Они сказали: “Пречист Аллах (Субхана-ллах), о Посланник Аллаха!”

Тогда Пророк ﷺ сказал: “Поистине, шайтан (проникает) в человека, распространяясь в нём повсюду подобно крови, и, поистине, я побоялся, что он сможет заронить в ваши сердца что-нибудь (дурное)”, или он сказал что-то» (Аль-Бухари 2035, Муслим 2175).

Более того, женщине дозволено совершать *и'тикяф* вместе с мужем или одной, на что указывают слова 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Вместе с Посланником Аллаха ﷺ совершала *и'тикяф* одна из его жён, у которой были хронические кровотечения (*истихада*). У неё были жёлтые и красные выделения, и иногда мы даже ставили под неё таз, когда она совершала молитву»<sup>1</sup>.

Также она сказала: «Пророк ﷺ всегда совершал *и'тикяф* в мечети в последнюю декаду рамадана, пока Аллах не упокоил его, а после него так же стали поступать и его жёны» (Аль-Бухари 2026, Муслим 1172).

5. Совершающий *и'тикяф* может принимать пищу в мечети, стелить скатерть, чтобы падало на неё то, что падает, дабы не пачкать мечеть<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Аль-Бухари 2037, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2138.

<sup>2</sup> «Аль-Мугни» 3/151.

## 8.9. Может ли мужчина запретить жене совершать и'тикяф?

Мужчина может запретить жене совершать *и'тикяф*, как это упомянуто в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Желая совершать *и'тикяф*, Посланник Аллаха ﷺ (сначала) совершал утреннюю молитву, а потом приходил к месту своего уединения, где по его велению ставили палатку. (Однажды, когда) он решил провести в уединении последние десять дней рамадана, (на месте его уединения) по велению Зайнаб для неё поставили палатку, и (некоторые) другие жёны Пророка ﷺ (тоже) велели поставить (там) палатки для них. Совершив утреннюю молитву, Посланник Аллаха ﷺ (неожиданно) увидел несколько палаток и сказал: “Разве они (сделали это) из благочестия?” — после чего по велению (Пророка ﷺ) его палатку убрали, и он не стал уединяться в мечети в рамадане, но провёл там первые десять дней шавваля»<sup>1</sup>.

## 8.10. Что делает и'тикяф недействительным?

1. Вероотступничество, на что указывают слова Всевышнего: **«Если ты станешь придавать сотоварищей, твои дела станут тщетными»** (Сура «аз-Зумар», аят 65).

2. Половое сношение, на что указывают слова Всевышнего: **«И не прикасайтесь к ним, когда вы неотлучно пребываете в мечетях»** (Сура «аль-Бакара», аят 187).

Также Ибн 'Аббас сказал: «Если совершающий *и'тикяф* вступил в половую близость, его *и'тикяф* становится недействительным, и он должен повторить его»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Аль-Бухари 2033, Муслим 1173 — так хадис пришёл в его сборнике.

<sup>2</sup> См. «Кыям рамадан», стр. 41.

## 8.11. Различные пользы, связанные с и'тикяфом

1. Некоторые учёные считают, что недолгий выход из мечети делает недействительным *и'тикяф*, и что выход по причинам, кроме вышеупомянутых, также делает его недействительным. Однако я не знаю довода на это мнение.

Я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, о недолгом выходе из мечети, и он сказал: «*И'тикяф* не становится недействительным, но уменьшается награда».

2. Болезненные кровотечения (*истихада*) не препятствуют совершению *и'тикяфа*, поскольку они не препятствуют ни совершению молитвы, ни обходу Каабы.

Как это упомянуто в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Вместе с Посланником Аллаха ﷺ совершала *и'тикяф* одна из его жён, у которой были хронические кровотечения (*истихада*). У неё были жёлтые и красные выделения, и иногда мы даже ставили под неё таз, когда она совершала молитву»<sup>1</sup>.

3. Некоторые учёные считают, что потеря разума по причине сумасшествия и тому подобного делает пост недействительным, но нет довода на это.

Имам аш-Шафи'и, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Умм» (4/385): «Если совершающий *и'тикяф* сошёл с ума и пробыл в таком состоянии несколько лет, а затем его разум вернётся, он продолжает (свой *и'тикяф*)».

Я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, об этом, и он сказал: «Сумасшествие подобно сну, и если разум прояснился, и он всё ещё намерен совершать *и'тикяф*, то он продолжает *и'тикяф*. Также менструация и послеродовое кровотечение не делают недействительным *и'тикяф*, поскольку они препятствуют совершению молитвы, но не препятствуют поминать Всевышнего Аллаха».

4. Некоторые учёные считают, что *и'тикяф* не становится недействительным, если человек поцеловал свою жену, только если у него не случилось семяизвержение.

Я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, об этом, и он сказал: «Мы не говорим даже о том исключении. Всевышний Аллах сказал:

<sup>1</sup> Аль-Бухари 2037, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2138.

**“И не прикасайтесь к ним, когда вы неотлучно пребываете в мечетях”.** Этот поцелуй, даже если за ним последовало семяизвержение, подобен поцелую постящегося, за которым последовало семяизвержение<sup>1</sup>. Ни то, ни другое не нарушает поста. Но дозволено ли это? Ответ: нет. Потому между этими есть различия».

5. Я спросил нашего шейха о том, что упомянул Саййид Сабик в «Фикх ас-Сунна» от имама аш-Шафи'и, да помилует Аллах их всех: «Если он не давал обета совершать *и'тикяф* и не обязал себя этим, однако совершал его добровольно и вышел оттуда, то он не обязан восполнять (нарушенный *и'тикяф*). Если только он сам не пожелает сделать это по своему желанию».

Ты можешь приступить к любому (добровольному) деянию, а если ты приступил к нему, то можешь прекратить совершать, и ты не обязан восполнять его, за исключением хаджа и 'умры».

Он, да помилует его Аллах, ответил на последнее выражение:

«Имеются в виду хадж и 'умра, которые не являются обязательными. Их непременно нужно довести до конца, как на это указывают слова Всевышнего: **“И доводите до конца хадж и 'умру”** (Сура «аль-Бакара», аят 196). И если ему не было облегчено это, то как сказал имам, да помилует его Аллах: “Он обязан восполнить”».

Однако я вспомнил об ограничении, чтобы они не были обусловлены, как это упомянуто в слова Пророка ﷺ: **“О Аллах, я сниму ихрам там, где Ты удержишь меня (Аллахумма, махилли хайсу хабаста-ни)”** (Аль-Бухари 5089, Муслим 1207). Посему, если случится неожиданная болезнь, перелом и тому подобное, то для него не является обязательным восполнение, поскольку он обусловил, если этот хадж является добровольным.

Таким образом ответ имама аш-Шафи'и, да помилует его Аллах, является правильным, если упомянуть это условие. Если же он обусловил, сказав: “О Аллах, я сниму ихрам там, где Ты удержишь меня (Аллахумма, махилли хайсу хабаста-ни)”, то он не обязан восполнением».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах: «Обусловлен ли *и'тикяф* соблюдением его и ночью, как и днём?»

Он ответил: «Сунна — совершать *и'тикяф* днём с его ночью, хотя разрешается также совершать *и'тикяф* только днём, без ночи».

---

<sup>1</sup> Имам аш-Шафи'и, да помилует его Аллах, сказал: «Половая близость не делает *и'тикяф* недействительным, за исключением той, за которое установлено наказание. Ни поцелуй, ни прикосновения, ни взгляд не делают *и'тикяф* недействительным, произошло ли семяизвержение или нет. То же относится к женщине, в мечети ли это произошло или вне её». См. «аль-Умм» (4/382), № 5064.

# 9. ДОБРОВОЛЬНЫЙ ПОСТ

## 9.1. Время утверждения намерения для добровольного поста

Что касается намерения для добровольного поста, то этот вопрос шире, и тому, кто не имел намерения ночью, дозволено вознамериться днём.

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Однажды днём Посланник Аллаха ﷺ спросил меня: **“О ‘Аиша, есть ли у вас что-нибудь (поесть)?”** Я ответила: “О Посланник Аллаха, у нас нет ничего”. Он сказал: **“Тогда буду поститься”**» (Муслим 1154).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, назвал главу, в которой привёл этот хадис: «Глава о доводе на то, что Пророк ﷺ под словами **“Кто до самого рассвета не намерился поститься, нет тому поста”** имел в виду обязательные посты, а не желательные».

И он упомянул хадис ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах. Однако некоторые из учёных склонились к тому, что такое намерение будет действительным до зенита и после него, а некоторые сказали: до зенита.

Ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал о названии главы в «Сахих Муслим» (2/808): «Глава о дозволенности соблюдения добровольного поста с намерением, которое утвердилось до зенита (солнца)».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, об этом, и он сказал: «(Это дозволено) до зенита».

## 9.2. Пост в понедельник и четверг

Передаётся от Абу Катады, да будет доволен им Аллах, о том, что (как-то раз) Посланника Аллаха ﷺ спросили о соблюдении поста в понедельник, и он сказал: **«В этот день я родился и (в этот) день мне было ниспослано (первое откровение)»**<sup>1</sup>.

Также передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ соблюдал пост в понедельник и четверг, и его спросили: «О Посланник Аллаха, ты соблюдаешь пост по понедельникам и четвергам?» Он ответил: **«В понедельник и четверг Всевышний Аллах прощает каждому мусульманину, кроме двух поссорившихся — о них Всевышний Аллах говорит: “Оставьте их, пока они не помирятся”»**<sup>2</sup>.

## 9.3. Пост и разговение через день<sup>3</sup>

Передаётся от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра, да будет доволен Аллах им и его отцом: «Однажды Посланнику Аллаха ﷺ сообщили, что я сказал: “Клянусь Аллахом! Я буду поститься каждый день и выстаивать молитвы каждую ночь, пока я жив!” Я сказал: “Я действительно так сказал, да будет мои родители выкупом за тебя!” Тогда он сказал: **“Но ты не сможешь делать это. Поэтому иногда постись, а иногда не постись, молись**

<sup>1</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1027, также см. «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1029.

<sup>2</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1028, «Тамам аль-минна» стр. 413.

<sup>3</sup> Кроме дней, о посте в которые передан запрет.



*по ночам и спи. Постись по три дня в месяце, ведь за каждое доброе дело воздаётся в десятикратном размере, и это будет подобно непрерывному посту*”. Я сказал: “Поистине, я способен на нечто лучшее!” Он сказал: “Тогда постись день, а потом не постись два дня”. Я сказал: “Поистине, я способен на нечто лучшее!” Он сказал: “Тогда постись через день, ибо таким был пост (пророка) Дауда (мир ему) и это лучший пост”. Я же опять сказал: “Поистине, я способен на нечто лучшее!” Тогда Пророк ﷺ сказал: “**Нет (поста) лучше этого!**» (Аль-Бухари 1976, Муслим 1159).

Также от него передаётся, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “Самой любимой молитвой для Аллаха является молитва Дауда, мир ему, и самым любимым постом для Аллаха является пост Дауда, который всегда спал половину ночи, (потом) совершал молитву треть её, а (потом) спал шестую часть ночи, постился же он через день”» (Аль-Бухари 1131, Муслим 1159).

## 9.4. Пост в течение трёх дней каждого месяца

Прежде это было упомянуто в хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Амра, да будет доволен Аллах им и его отцом, в котором было сказано: «*Постись по три дня в месяце, ведь за каждое доброе дело воздаётся в десятикратном размере, и это будет подобно непрерывному посту...*».

Передаётся от Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “**Если ты будешь поститься три дня в месяце, то постись в тринадцатый, четырнадцатый и пятнадцатый дни**”»<sup>1</sup>.

Также в другой версии хадиса передаётся: «И Аллах ниспослал подтверждение этому в Своей Книге: “**Совершившему нечто благое, воздастся в десятикратном размере**” (Сура «аль-Ан’ам, аят 160). А один день равнозначен десяти дням»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 608, «Сахих Сунан ан-Насаи» 2279, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1024.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 609, «Аль-Ирва» 4/102.

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/302): «Глава о желательности соблюдать эти три дня поста в белые дни [то есть дни полнолуния] каждого месяца», а затем упомянул два хадиса, из которых хадис Абу Зарра, да будет доволен им Аллах.

И он сказал (стр. 303): «Глава о дозволенности поститься эти три дня каждого месяца в начале месяца, торопясь поститься эти дни, боясь, что человек не застанет пост в белые дни».

Затем он передал хадис со своим *иснадом* от Пророка ﷺ, что он постился три дня в начале каждого месяца, и один из дней его поста был пятничным<sup>1</sup>.

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/303): «Глава о доводе на то, что пост три дня каждого месяца подобен постоянному посту. И трёхдневный пост дозволено в начале месяца, его середине и конце». Затем он привёл хадис Му‘азы аль-‘Адавия<sup>2</sup>.

Это хадис: «(Однажды) она спросила жену Пророка ﷺ ‘Аишу: “Постился ли Посланник Аллаха ﷺ по три дня ежемесячно?” Она сказала: “Да”. Я спросила: “В какие же дни месяца он (начинал) поститься?” Она сказала: “Он не придавал значения тому, с какого дня месяца (начинать этот) пост”» (Муслим 1160).

Передаётся от ‘Абдульмалика ибн Кудама ибн Мильхана аль-Кайси, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ велел нам поститься в белые дни [то есть дни полнолуния], то есть тринадцатого, четырнадцатого и пятнадцатого числа каждого месяца, и сказал: **“Тогда пост будет подобен непрерывному посту”**»<sup>3</sup>.

В другой версии хадиса передано: **«Они являются постом месяца»**<sup>4</sup>.

## 9.5. Большая часть месяца ша‘бан

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Иногда Посланник Аллаха ﷺ постился так долго, что мы говорили, что

<sup>1</sup> Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 2129, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2450.

<sup>2</sup> См. «Сахих Ибн Хузейма» 2130.

<sup>3</sup> Абу Дауд и другие. «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1025.

<sup>4</sup> Ан-Насаи. «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1025.

он вообще не прерывает поста, а иногда он не постился так долго, что мы говорили, что он вообще не постится. И я не видела, чтобы Посланник Аллаха ﷺ постился в течение целого месяца, если не считать рамадана, как не видела я, чтобы (в каком-нибудь месяце) постился он больше, чем в ша‘бане» (Аль-Бухари 1969, Муслим 1156).

Передаётся от Усамы ибн Язида, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я сказал: “О Посланник Аллаха, я не видел, чтобы ты постился в какой-либо месяц так же, как в ша‘бан!” Он ответил: *“Это месяц, в отношении которого люди небрежны — (месяц) между раджабом и рамаданом. Это месяц, в котором деяния поднимаются к Господу миров, и я желаю, чтобы мои деяния поднимались, когда я пощусь”*»<sup>1</sup>.

## 9.6. Шесть дней месяца шавваль

Сообщается со слов Абу Айюба аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Тот, кто соблюдает пост месяца рамадан, после чего следом за ним постится шесть дней в месяце шавваль, подобен тому, кто постился вечно»* (Муслим 1164).

Ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал в своём разъяснении к «Сахих Муслим» (8/56): «Наши товарищи сказали: лучше поститься шесть дней подряд после Дня разговения. Если же он будет поститься (эти дни) по отдельности или отложит пост от начала шавваля до его конца, достигнет достоинства следования, поскольку он будет соблюдать шестидневный пост месяца шавваль».

Также пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/555): «Я говорю: внешний смысл хадиса указывает на то, что достаточно поста в течении шести дней месяца шавваль — будь то в его начале, середине или конце, и не является условием поститься (эти дни) подряд, не разделяя между этим постом и постом рамадана, кроме Дня разговения. Если пост будет таков, то это лучше, поскольку последовательность — несмотря на действительность поста в любом виде — однако без сомнения предпочтительнее, когда этот шестидневный пост не разделяется с постом рамадана, кроме Дня разговения, в который не дозволено поститься.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 2221, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1008, «Тамам аль-минна» 412.

Что касается того, что награду получают лишь те, кто постится таким образом, то это не так. Поскольку тот, кто постился шесть дней в конце шавваля, продолжил поститься после рамадана шесть дней в шаввале, в чём нет сомнения. А это — то, что требуется».

Ан-Навави, да помилует его Всевышний Аллах, сказал в своём разъяснении к «Сахих Муслим» (8/56): «Учёные сказали: это подобно постоянному посту, поскольку награда за каждое благодеяние — десять подобных ему. (Пост в месяц) рамадан подобен посту в течение десяти месяцев, а в течение шести дней — подобно двум месяцам поста. И это пришло в хадисе *марфу'* (возводимый к Пророку ﷺ) в книге ан-Насаи»<sup>1</sup>.

Возможно, он, да помилует его Аллах, указывает на слова Пророка ﷺ: **«Аллах сделал для каждого благого дела десятикратную награду, а месяц (то есть рамадан) как десять месяцев (в году), а пост шести дней (в шаввале) после праздника Разговения является дополнением до года (то есть как два месяца)»**<sup>2</sup>.

## 9.7. Девять дней зуль-хиджжи

Передаётся от Хунайда ибн Халида, от его жены, от одной из жён Пророка ﷺ, которая сказала: «Посланник Аллаха ﷺ постился первые девять дней зуль-хиджжи и в день 'Ашуры, а также три дня каждый месяц: первый понедельник месяца и два четверга»<sup>3</sup>.

Передают со слов Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что (однажды) Пророк ﷺ сказал: **«Дела (, совершаемые) в течение этих десяти дней, не лучше дел (, совершаемых) в течение этих (трёх)»**. (Люди) спросили: «И даже джихад (не является более достойным)?» (Пророк ﷺ) сказал: **«И даже джихад, если только (в нём не участвовал) человек, рисквавший (ради Аллаха) и собой, и своим имуществом и не принёсший назад, ни того, ни другого»**<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан ан-Насаи» 2269, ат-Тирмизи, Ибн Маджах. См. «Аль-Ирва» 4/102.

<sup>2</sup> «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 993, «Аль-Ирва» 4/107.

<sup>3</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2129, «Сахих Сунан ан-Насаи» 2236, 2272.

<sup>4</sup> Аль-Бухари 969, «Сахих Сунан Абу Дауд» 2130 — так хадис пришёл в его сборнике.

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Я никогда не видела, чтобы Посланник Аллаха ﷺ постился в десять дней зуль-хиджжи» (Муслим 1176).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал после предыдущего хадиса (3/293): «Глава упоминания причины, по которой Пророк ﷺ иногда оставлял желательные благодеяния, даже если побуждал к ним, а это опасение того, что им будет вменено в обязанность совершение этого деяния. Вместе с тем, что Пророк ﷺ любил то, что облегчено людям из обязательных предписаний».

Затем он, да помилует его Аллах, привёл со своим *иснадом* хадис ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Посланник Аллаха ﷺ (иногда) оставлял деяния, хотя он любил совершать их, опасаясь того, что люди последуют за ним, и они станут обязательны для них»<sup>1</sup>.

Имам ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал в своём разъяснении к «Сахих Муслим» (8/71): «Учёные сказали, что этот хадис — из тех хадисов, из которых ошибочно понимается нежелательность соблюдения поста в течении десяти дней. И под десятью днями имеется в виду первые девять дней зуль-хиджжи.

Они сказали: это из того, что можно истолковать, и пост в эти девять дней не является нежелательным, однако он является очень желательным, особенно в девятый день — а это день ‘Арафата»<sup>2</sup>. Затем он упомянул хадис: *«Дела (, совершаемые) в течение этих десяти дней, не лучше дел (, совершаемых) в течение этих (трёх)»*.

Он сказал: «Её слова о том, что он не постился десять дней, истолковываются тем, что он не постился эти дни по причине болезни, пути или чего-то другого. Или же она не видела постящимся в эти дни, но из это не следует, что он не постился в действительности. На такое толкование указывает хадис Хунайда ибн Халида, от его жены, от одной из жён Пророка ﷺ, которая сказала: “Посланник Аллаха ﷺ постился первые девять дней зуль-хиджжи...”».

И сказано в «ар-Раудат ан-надия» (1/556): «То, что она не видела или не знала, не указывает на отсутствие».

<sup>1</sup> Этот хадис передаётся у Муслима (718) в следующей форме: «...Он часто отказывался от совершения (таких дел), опасаясь, что если ими станут заниматься и другие люди, то это будет вменено им в обязанность».

<sup>2</sup> См. «Шарх ан-Навави» 8/50.

### 9.7.1. Что лучше — десять дней зуль-хиджжи или десять последних дней рамадана?

Пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/287), что он был спрошен о десяти днях зуль-хиджжи и десяти последних днях рамадана — что из этого лучше? Он ответил: «Десять дней зуль-хиджжи лучше, чем десять дней рамадана. А последние десять ночей рамадана лучше, чем десять ночей зуль-хиджжи».

Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, сказал: «Если разумный достойный человек вдумается в этот ответ, то обнаружит, что он достаточный и исчерпывающий. И десять дней зуль-хиджжи — это самые любимые дни перед Аллахом, в которые совершаются деяния. Среди этих дней — день ‘Арафата, День жертвоприношения и День тарвия.

Что касается десяти ночей рамадана, то это ночи, которые необходимо оживлять (поклонением). Все эти ночи оживлял Посланник Аллаха ﷺ, и среди них есть ночь, которая лучше тысячи месяцев.

И если кто-то ответит не с таким разъяснением, тот не сможет привести достоверные доводы».

## 9.8. День ‘Арафата для того, кто не совершает хадж

Передаётся от Абу Катады, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Надеюсь, что Аллах сделает пост в день (стояния на) ‘Арафате искуплением грехов прошлого и будущего года, (что же касается соблюдения) поста в день ‘Ашура, то я надеюсь, что Аллах сделает (пост в этот день) искуплением грехов прошлого года»* [Муслим 1162].

Сообщается со слов Ка‘ба ибн Малика, что Посланник Аллаха ﷺ отправил его и Ауса ибн аль-Хадасана в дни ташрика, чтобы он объявил о том, что Рай войдут только верующие, а дни (нахождения в) Мине являются днями, (когда следует) есть и пить [Муслим 1142].

Сообщается, что Маймуна, жена Пророка ﷺ, сказала: «Люди усомнились в посте Посланника Аллаха ﷺ в день ‘Арафата». Тогда Маймуна

отправила ему кувшин с молоком, в то время как он находился на 'Арафате, и он попил его, а люди смотрели на него (Аль-Бухари 1989, Муслим 1124).

## 9.9. Большая часть мухаррама, подтверждение поста в день 'Ашура, а также дня до и после него

Сообщается со слов Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Наилучшим постом после (поста в месяце) рамадан (является пост) в месяце Аллаха мухаррам. А наилучшей молитвой после обязательной молитвы является (добровольная) молитва, совершаемая ночью»* (Муслим 1163).

Сообщается со слов Хумайда ибн 'Абдуррахмана, что он слышал, как прибыв в Медину, Му'авия ибн Абу Суфьян обратился к людям в день 'Ашура, сказав: «О жители Медины! Где ваши учёные? Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал про этот день: “Это день 'Ашура, и Аллах не обязал вас поститься в этот день, но я пощусь. Поэтому тот, кто желает поститься (в этот день), пусть постится, а кто не желает поститься, пусть не постится”» (Аль-Бухари 2003, Муслим 1129).

Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Во времена невежества курайшиты постились в день 'Ашура, и Посланник Аллаха ﷺ также постился в этот день. Когда он прибыл в Медину, то (не перестал) поститься в этот день и велел другим соблюдать этот пост. Когда же в обязанность был вменён пост в рамадане, он сказал: *“Пусть тот, кто хочет, постится (в этот день), а кто хочет — оставит пост”*» (Аль-Бухари 2002, Муслим 1125).

Ибн Хузейма, да помилует его Аллах, сказал в своём «Сахихе» (3/284): «Глава об упоминании довода на то, что оставление Пророком ﷺ поста в день 'Ашура после ниспослания об обязательности поста в рамадане (указывает на дозволенность) оставить его по желанию. Это не указывает на то, что он оставлял этот пост в любом положении, однако иногда оставлял, если желал оставить, а иногда постился, если желал поститься».

Затем он передал от Ибн 'Умара хадис, подобный хадису 'Аиши, да будет доволен ими Аллах.



Сообщается со слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что, прибыв в Медину, Посланник Аллаха ﷺ увидел, что иудеи постятся в день ‘Ашура. Их спросили об этом. Они ответили: «Это — день, в который Аллах помог Мусе и израильтянам одержать верх над фараоном, и мы соблюдаем пост в этот день, возвеличивая его». Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Мы имеем больше прав на Мусу, чем вы»**, — и велел (мусульманам) поститься в этот день.

Сообщается, что Абу Муса, да будет доволен им Аллах, сказал: «Иудеи возвеличивали день ‘Ашура и считали его праздничным днём. И Посланник Аллаха ﷺ сказал (мусульманам): **“Поститесь и вы (в этот день!)”**».

Передают со слов Абу Гагафана ибн Тарифа аль-Мурри о том, что он слышал, как Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, говорил: «Когда Посланник Аллаха ﷺ постился в день ‘Ашура и велел другим поститься, люди сказали: “О Посланник Аллаха, этот день возвеличивают иудеи и христиане”. И тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Когда настанет будущий год, если пожелает Аллах, то будем поститься и девятый день”**».

(Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом,) сказал: «Но не успел настать следующий год, как Посланник Аллаха ﷺ умер» [Муслим 1134].

В другой версии передаётся: **«Если доживу я до следующего (года), то обязательно буду поститься в девятый»** [Муслим 1134].

Также в хадисе передаётся: «Поститесь в день ‘Ашура и отличайтесь от иудеев — поститесь день до него или день после него»<sup>1</sup>.

Хафиз, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/246): «...Пост в день ‘Ашура бывает трёх степеней. Самая низкая из них — пост только в этот день. Выше этого — поститься вместе с ним в девятый день. А выше этого — поститься вместе с ним в девятый и одиннадцатый день, а Аллах знает лучше».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах: «Некоторые учёные упомянули, что пост в день ‘Ашура бывает трёх степеней, и самая высокая из них — поститься вместе с ним в девятый и одиннадцатый день. Каково ваше мнение?»

Он ответил: «Таков пост в месяц мухаррам. И я понял, что это распространяется на весь его пост, кроме некоторых исключений, поскольку самый лучший пост после поста в рамадане — пост в месяц Аллаха мухаррам».

<sup>1</sup> «Сахих Ибн Хузейма» 2095.



Один из братьев спросил нашего шейха, да помилует его Аллах: «Если женщина во время месячных или мужчина, у которого нет знания, не постились в девятый день, то можем ли мы сказать им: “Постись в одиннадцатый день для того, чтобы противоречить иудеям”».

Наш шейх сказал: «Это тем более, поскольку месяц мухаррам — период ля соблюдения поста, так как наилучший пост после рамадана — в месяц мухаррам. Поэтому мы дополнили эти три степени».

### **9.9.1. Дозволено ли проявление радости в день ‘Ашура, а также подкрашивание глаз сурьмой, приготовление (праздничной) пищи и тому подобного?**

Пришло в «Маджму‘ аль-фатава» (25/299) [с некоторыми изменениями]: «Шейхуль-ислама спросили о том, что совершают люди в день ‘Ашура из подкрашивания глаз сурьмой, омовения, использования хны, рукопожатий, приготовления (праздничной) еды, выявления радости и тому подобного на улицах. Передаётся ли достоверный хадис об этом от Пророка ﷺ или нет? И если передаётся достоверный хадис о чём-либо из этого, то является ли совершение перечисленного нововведением или нет? А также то, что совершают другие люди из траурных собраний и демонстрации скорби, томления жаждой и тому подобного из сожаления и оплакивания, определённых чтений, разрывания одежды на себе — есть ли всему этому основа или нет?

Он ответил: хвала Аллаху, Господу миров! Ни о чём из этого не передаются достоверные хадисы ни от Пророка ﷺ, ни от его сподвижников. И никто из имамов мусульман не считал это желательным — ни четыре имама, ни другие. И авторы книг, на которые опираются, не передавали ничего об этом ни от Пророка ﷺ, ни от сподвижников, ни от табиитов — ни достоверного, ни слабого. Ни в книгах «Сахих», ни в книгах «Сунан», ни в книгах «Муснад» не известно ничего из этих действий среди наилучших поколений.

И они передают в выдуманном ложном хадисе, якобы от Пророка ﷺ: «Тот, кто проявил щедрость своей семье в день ‘Ашура, тому Аллах проявит щедрость в течение остального года».

## 9.10. Пост того, кто не имеет возможности вступить в брак

Передаётся от ‘Абдуррахмана ибн Язида, что он сказал: «Я зашёл вместе с ‘Алькамой и Асвадом к ‘Абдуллаху, и ‘Абдуллах сказал: “Во времена Пророка ﷺ мы были юношами и не имели возможности вступить в брак, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«О юноши, пусть женится тот из вас, кто сможет нести бремя расходов (на содержание семьи), ибо (брак) в наибольшей степени способствует потуплению взоров и сохранению целомудрия. Тому же, кто не сможет (содержать семью), следует (соблюдать) пост, ибо для него это (будет подобно) осклопению»*»» (Аль-Бухари 5066, Муслим 1400).

## 9.11. Соблюдается ли пост в запретные месяцы?

Не передаётся ничего о том, чтобы выделять запретные месяцы постом. Однако об этом передаются слабые хадисы<sup>1</sup>.

И остаётся то, в отношении чего передаются шариатские тексты, как пост в понедельник и четверг, в белые дни и так далее.

Также не передаётся достоверный довод о посте в месяц раджаб или о его достоинстве.

Передаётся от Хараша ибн аль-Хурра, что он сказал: «Я видел, как ‘Умар бил тех, кто постился в месяце раджаб, пока они не начинали есть, и говорил: “Ешьте! Поистине, это месяц, который возвеличивали люди времён невежества”»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> А это хадис Муджибы аль-Бахилийи, от её отца, от её дяди со стороны отца, что он пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ... И он упомянул хадис до слов Посланника Аллаха ﷺ: «Постись в заповедные месяцы и оставляй пост! Постись в заповедные месяцы и оставляй пост! Постись в заповедные месяцы и оставляй пост!». «Тамам аль-Минна» (413), «Да’иф Сунан Абу Дауд» (526).

<sup>2</sup> Ибн Абу Шейба в «аль-Мусаннаф», «аль-Ирва» 957.

И передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что если он видел людей и то, что они готовили для раджаба, то выражал неприязнь к этому<sup>1</sup>.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да помилует его Аллах, сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (25/290): «Что касается выделения месяца раджаб постом, то все хадисы об этом слабые или даже выдуманные, на которые не опираются обладатели знания».

Полезно: иногда раб может не иметь сил поститься летом, если он живёт в жаркой стране, и потому ему следует воспользоваться постом зимою. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**Пост зимой является холодным трофеем**»<sup>2</sup>.

Также пришло в «Файд аль-кадир» (4/243): «**Пост зимой является холодным трофеем**», то есть трофеем, полученным без усердия. Арабы используют слово “холодный” в отношении того, что является отдохновением. Холод — антоним жары, поскольку жара бывает чаще всего в их странах, и когда они находят холод, то они считают его отдохновением.

Также было сказано: «Холодное — установленное, как, например, во фразе “Установлено (*барада*) мне то-то от такого-то”. Или приятное, как, например, во фразе “Приятный (*бард*) воздух”.

Основой в применении слова “холод” (*бард*) используется в обозначении приятного. Также воздух и вода являются приятными, будучи прохладными, особенно в регионах Тихама и Хиджаза. И было сказано: холодный воздух и холодная вода как что-то приятное. Затем это стало употребляться настолько часто, что стали говорить: прохладная жизнь и прохладные трофеи. Об этом сказал аз-Замашхари.

Ат-Тайби сказал: “Предложение представляет собой перестановку в сравнении (аллегории), поскольку основой является «Пост зимой подобен холодной добыче». В этом предложении есть преувеличение (гипербола), поскольку основой в уподоблении является то, чтобы отнести недостаточное к полноценному, как говорится: «Зейд подобен льву». Если же сказать наоборот, о льве, то основа станет подобна ответвлению, а ответвление — основе, и аллегория достигнет запредельной степени в гиперболе.

Смысл (этого сравнения) в том, что постящийся зимой получает награду без трудностей, возникающих от чувства голода». [Конец слов шейха.]

<sup>1</sup> Ибн Абу Шейба в «аль-Мусаннаф», «аль-Ирва» 958.

<sup>2</sup> «Ас-Сахиха» 1922.

## 9.12. Дозволенность досрочно разговеться тому, кто соблюдает добровольный пост

Сообщается, что мать правоверных ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Однажды днём Посланник Аллаха ﷺ спросил меня: **“О ‘Аиша, есть ли у вас что-нибудь (поесть)?”** Я ответила: “О Посланник Аллаха, у нас нет ничего”. Он сказал: **“Тогда буду поститься”**».

‘Аиша сказала: «И Посланник Аллаха ﷺ вышел, а нам преподнесли подарок (или: к нам пришли гости)».

‘Аиша сказала: «Когда Посланник Аллаха ﷺ вернулся, я сказала: “О Посланник Аллаха, нам преподнесли подарок (или: к нам пришли гости), и я для тебя кое-что припрятала”. Он спросил: **“А что это?”** Я сказала: “Хайс”. Он сказал: **“Принеси его”**. Я принесла его, и он поел, после чего он сказал: **“Я с утра постился”**».

Тальха сказал: «Я пересказал этот хадис Муджахиду, и он сказал: “Это подобно милостыне, которую выделяет человек из своего имущества: если захочет, он может подать её, а может и удержать”» (Муслим 1154).

В другой версии передаётся, что он сказал: **«Приблизь его ко мне. Что касается меня, то я встретил утро постясь»**, и он поел оттуда. Затем он сказал: **«Поистине, добровольный пост подобен милостыне человека, которую он выделяет из своего имущества: если захочет, он может подать её, а может и удержать»**<sup>1</sup>.

Передаётся от Умм Хани, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Я сидела у Пророка ﷺ, когда ему принесли напиток, из которого он попил. Затем он передал его мне, я попила оттуда и сказала: “Поистине, я совершила грех, так попроси у Аллаха прощения для меня!” Он спросил: **“Что это (за грех)?”** Она сказала: “Я постилась, а сейчас прервала свой пост”. Он спросил: **“Ты сегодня восполняла какой-нибудь пост?”** Она ответила: “Нет”. (Тогда Пророк ﷺ) сказал: **“Это не навредит тебе”**<sup>2</sup>.

Также в другой версии хадиса передаётся: **«Если это был добровольный пост, тогда это не навредит тебе»**<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> «Адаб аз-зифаф» стр. 159, «аль-Ирва» 4/135.

<sup>2</sup> «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 584, «аль-Мишкат» 2079.

<sup>3</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2145.

Также в другой версии хадиса передаётся: «Соблюдающий добровольный пост — сам себе повелитель: если пожелает, то постится, а если пожелает, прерывает пост»<sup>1</sup>.

Сообщается, что Абу Джухайфа сказал: «В своё время Сальман и Абу ад-Дарда побратались друг с другом благодаря Пророку ﷺ, а когда Сальман пришёл навестить Абу ад-Дарду и увидел Умм ад-Дарду в поношенной одежде, он спросил её: “Что с тобой?” Она сказала: “Твой брат Абу ад-Дарда не нуждается в (благах) мира этого”. (Тем временем) пришёл и сам Абу ад-Дарда, который приготовил для (Сальмана) еду. (Сальман) сказал: “Поешь”. (Абу ад-Дарда) сказал: “Поистине, я пощусь”. (Сальман) сказал: “Я не стану есть, пока не поешь ты!” И он поел, а когда настала ночь, Абу ад-Дарда встал на молитву. (Сальман) сказал (ему): “Спи”, — и он лёг спать, но (через некоторое время снова) встал на молитву. (Сальман снова) сказал: “Спи”, — а в конце ночи Сальман сказал: “Теперь вставай”, — и они совершили молитву, а потом Сальман сказал ему: “Поистине, у Господа твоего есть на тебя право, и у души твоей есть на тебя право, и у семьи твоей есть на тебя право, так отдавай же каждому обладающему правом то, что по праву принадлежит ему!» А потом (Абу ад-Дарда) пришёл к Пророку ﷺ и рассказал ему об этом, Пророк же ﷺ сказал: **“Сальман сказал правду”**» [Аль-Бухари 6139].

Сообщается со слов Джабира, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кого-то из вас приглашают (на свадебное) угощение, то пусть ответит (на приглашение). И если он желает, пусть ест, а если не желает, пусть не ест»** [Муслим 1430].

Передаётся от Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я приготовил еду для Посланника Аллаха ﷺ, и он пришёл ко мне со своими сподвижниками. Когда еда была поставлена, один из этих людей сказал: “Поистине, я пощусь”. А Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Вас пригласил ваш брат и испытывал затруднения ради вас. Поешь один день, а затем постись вместо него (в другой день), если пожелаешь”**»<sup>2</sup>.

И в другом риваяте передаётся: «...Затем он сказал ему: **“Прерви пост сегодня и постись вместе этого в (другой) день, если пожелаешь”**»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> «Аль-Мишкат» 2079, «Адаб аз-зифаф» стр. 156.

<sup>2</sup> «Аль-Ирва» 1952.

<sup>3</sup> «Аль-Ирва» 7/12.

### 9.13. Не является обязательным возмещать день добровольного поста

Не является обязательным возмещать день добровольного поста, на что указывает хадис Абу Са'ида аль-Худри, упомянутый ранее, в котором сказано: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Вас пригласил ваш брат и испытывал затруднения ради вас. Поешь один день, а затем постись вместо него (в другой день), если пожелаешь”**».

# 10. ДНИ, В КОТОРЫЕ ЗАПРЕЩЕНО ПОСТИТЬСЯ

## 1. ДНИ ДВУХ ПРАЗДНИКОВ

Сообщается, что Абу ‘Убейд сказал: «Однажды я присутствовал на праздничной молитве, которую проводил ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах. (Во время проповеди) он сказал: “Поистине, Посланник Аллаха ﷺ запретил поститься в эти два дня: в день, когда вы разговляетесь после поста (*Ид аль-фитр*), и в день, когда вы едите мясо жертвенных животных, которых режете (*Ид аль-адха*)”».

И сказано в «ар-Раудат ан-надия» (1/566): «Мусульмане единогласны относительно этого».

## 2. ДНИ ТАШРИКА

Передают, что ‘Аиша и Ибн ‘Умар, да будет доволен ими Аллах, говорили: «Не разрешалось поститься в дни ташрика никому, кроме тех, кто не мог найти скота для жертвоприношения».

Абу Мурра, вольноотпущенник Умм Хани, передаёт, что однажды он зашёл к ‘Амру ибн аль-‘Асу вместе с его сыном ‘Абдуллахом, и он подал им еду и сказал: «Ешь». ‘Абдуллах сказал: «Я пощусь». ‘Амр сказал: «Ешь, ибо это дни, в которые Посланник Аллаха ﷺ велел нам разговляться и запрещал поститься». Малик пояснил, что имелись в виду дни ташрика<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2113.

### 3. ПОСТ В ПЯТНИЧНЫЙ ДЕНЬ ОТДЕЛЬНО

Передают со слов Джувайрийи бинт аль-Харис, да будет доволен ею Аллах, что однажды Пророк ﷺ пришёл к ней в пятницу, когда она постилась, и спросил её: *«Постилась ли ты вчера?»* Она сказала: «Нет». Он спросил: *«Намереваешься ли ты поститься завтра?»* Она сказала: «Нет», (после чего) он велел: *«Тогда прекращай пост»* (Аль-Бухари 1986).

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «Пусть никто из вас не постится в пятницу, за исключением того случая, когда он постится также в день перед ней или в день после неё» (Аль-Бухари 1985).

Также передаётся от него, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Не выделяйте ночь пятницы среди (других) ночей для совершения молитв и не выделяйте день пятницы среди (других) дней для (соблюдения) поста, если только на день пятницы не выпадет день обычного поста кого-либо из вас»* (Муслим 1144).

Передаётся от Кайса ибн Сакана, что он сказал: «Люди из числа товарищей ‘Абдуллаха в пятничный день проходили возле Абу Зарра, будучи постящимися, и он сказал: “Я заклинаю вас, чтобы вы прервали пост, поскольку это — праздничный день”»<sup>1</sup>.

### 4. ПОСТ В СУББОТУ, ПОМИМО ОБЯЗАТЕЛЬНОГО

Передаётся от Саммаъ, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Не соблюдайте пост по субботам, за исключением поста, который является обязательным, а если вы не найдёте ничего, кроме виноградной кожицы или ветки с дерева, то жуйте их»*<sup>2</sup>.

Имам ат-Тахави, да помилует его Аллах, сказал после того, как передал упомянутый ранее хадис ‘Абдурахмана ибн Бусра: «...Некоторые учёные, исходя из этого хадиса, посчитали нежелательным добровольный пост в субботу, но другие противоречили им в этом, не видя проблем в посте в субботу...»<sup>3</sup>.

Суть мнения учёных, позволяющих пост в субботу, помимо обязательного, заключается в том, что они считают слабым предыдущий хадис или говорят о том, что он является *шазз* (отклонённым), или отме-

<sup>1</sup> Передал Ибн Абу Шейба. «Аль-Ирва» 959.

<sup>2</sup> Передали ат-Тирмизи и Ибн Маджах. «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1403, «аль-Ирва» 960, «Тамам аль-минна» 405.

<sup>3</sup> «Шарх ма‘ани аль-асар» 2/80.



нённым, или же дозволяют поститься в субботу, объединяя это с другим постом<sup>1</sup>.

Что касается степени достоверности хадиса, то о его достоверности высказалось множество учёных. Его посчитал хорошим ат-Тирмизи, а аль-Хаким сказал, что он является достоверным и соответствует условиям аль-Бухари, с чем согласился аз-Захаби. Также Ибн Хузейма и Ибн Хиббан называли его достоверным. Посмотри пути его передачи в «Галь-хыс аль-хабир» хафиза Ибн Хаджара (2/822) и в «аль-Ирва» (960).

«Что касается утверждение о том, что этот хадис является *шазз* (отклонённым, противоречащим устоявшимся многочисленным хадисам), то это может быть либо по причине его *иснада* (цепочки передатчиков), либо по причине *матна* (текста). Со стороны *иснада* хадис является достоверным, в чём нет сомнения.

Со стороны *матна* такое заявление имелось только в случае, когда было невозможно объединить и согласовать хадис. Однако не следует прибегать к заявлению о том, что хадис является *шазз* (отклонённым), лишь по причине этой невозможности.

Определение учёных науки терминологии хадисов для хадисов *шазз* не соответствует этому виду из-за предполагаемых противоречии, как это не скрыто»<sup>2</sup>. [Конец слов.]

Что касается утверждения об отменённости хадиса, то отмена не применима при существовании вероятности.

А что касается дозволения поститься, соблюдая вместе с ним пост и в другой день, то нет доводов, указывающих на это, поскольку исключение в хадисе ясное и конкретное: «...за исключением поста, который является обязательным».

И разве Посланник Аллаха ﷺ не мог сказать: «Не соблюдайте пост отдельно по субботам...», или: «Не соблюдайте пост по субботам, кроме как соблюдая вместе с ним пост в другой день»?

В «Тамам аль-минна» (стр. 406) сказано: «Истолкование хадиса тем, что запрет касается отдельного поста в субботу отрицается его словами: **“За исключением поста, который является обязательным”**. Как сказал Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, в “Тахзиб ас-сунан”: “Довод на запрет соблюдение какого-либо поста в этот день, кроме обя-

<sup>1</sup> Об этом вопросе составлены некоторые послания, например, как «Аль-кауль ас-сабит фи саум яум ас-сабт» достопочтенного шейха Мухаммада аль-Хамуда ан-Наджди, да сохранит его Всевышний Аллах.

<sup>2</sup> «زهر الروض» стр.72.

зательного, будь это пост только в этот день или также с дополнительным днём. Поскольку исключение является всеохватывающим и указывает на то, что запрет включает в себя все виды поста, кроме обязательного.

А если бы этот запрет касался лишь поста отдельно в этот день, то он бы сказал: «Не соблюдайте пост по субботам, если только вы не поститесь день до неё, или день после», как он сказал о пятничном дне. А поскольку он конкретизировал дозволенный вид поста в субботу лишь обязательным, это указывает на запрет всего того, что не является таковым».

Я говорю (то есть наш шейх аль-Албани, да помилует его Аллах): «Также если бы не было запрещено поститься в субботу, соблюдая пост и в другой день, то упоминание исключения этого в хадисе было бы предпочтительнее, чем исключение обязательного поста... И если мы исключим лишь обязательный пост, то это будет указывать на то, что нет исключения в отношении чего-то другого, как это не скрыто...». [Конец слов шейха.]

И мы можем сказать: «Тот, кто говорит о дозволенности добровольного поста в субботу вместе с соблюдением поста в другой день, уравнил пятницу и субботу — имеет ли он право на это?»

И будто бы язык его положения говорит: «Если бы Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Не соблюдайте пост по пятницам, за исключением поста, который является обязательным», то эти слова заменили все шариатские тексты о пятнице». Прибегаем к Аллаху от этого.

Затем Посланник Аллаха ﷺ сказал о пятнице то, чего не сказал о субботе. Из того, что он сказал о пятнице, как было упомянуто ранее: **«Если только на день пятницы не выпадет день обычного поста кого-либо из вас»<sup>1</sup>**.

Также Пророк ﷺ сказал о посте в день сомнения: **«...Если только человек не делает это постоянно: (в таком случае) пусть он постится в этот день»** (Аль-Бухари 1914, Муслим 1082).

И если бы было дозволено соблюдать какой-либо пост, кроме обязательного, то было бы упомянуто соответствующее исключение, как оно было упомянуто в отношении пятницы, дня сомнения и второй половины месяца ша'бан для тех, кто обычно постится в это время.

А Всевышний Аллах знает лучше.

Поэтому я считаю, что шариатские тексты в этом вопросе бывают трёх видов:

---

<sup>1</sup> Посмотри, если пожелаешь «ас-Сахиха», второе издание (16).

1. Доводы, указывающие на дозволенность поста в субботу в общем, как это пришло в хадисе Джувайрии, да будет доволен ею Аллах, упомянутом ранее — о том, что однажды Пророк ﷺ пришёл к ней в пятницу, когда она постилась, и спросил её: *«Постилась ли ты вчера?»* Она сказала: «Нет». Он спросил: *«Намереваешься ли ты поститься завтра?»* Она сказала: «Нет», (после чего) он велел: «Тогда прекращай пост».

И подобно хадису ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, в котором он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: *“Самым любимым постом для Аллаха является пост Дауда, который постился через день...”*» (Аль-Бухари 3420, Муслим 1159).

Это указывает на то, что отдельный пост в субботу, помимо обязательного, дозволен тому, кто соблюдает пост Дауда, мир ему. Также и другие доводы.

2. Доводы, указывающие на равнозначность сторон. Как это пришло в хадисе ‘Убайда аль-‘А’раджа, который сказал: «Мне рассказала моя бабушка, что она зашла к Посланнику Аллаха ﷺ в то время, когда он обедал, и это была суббота, и он сказал: *“Подойди и ешь”*. Она сказала: «Я пощусь». Тогда он сказал ей: *“Ты вчера постилась?”* Она ответила: «Нет». Он сказал: *“Тогда ешь. Поистине, пост в субботу не за тебя и не против тебя”*» («Ас-Сахих» 225).

3. Третий вид — доводы, указывающие на запретность поста в субботу, кроме обязательного. Прежде мы уже упоминали их в начале нашего разговора — из хадиса от Саммаъ, да будет доволен ею Аллах.

Так как нам поступать с этими текстами?

Поистине, тот, кто не соблюдает пост в субботу, кроме обязательного, никогда не будет противоречить этим текстам. Это следует из известного правила: «Запрещающему отдаётся предпочтение перед дозволяющим»<sup>1</sup>.

Сказано в книге «Аль-и‘тибар» великого шейха аль-Хазими, да помилует его Аллах, (стр. 39), указывая, что это не про субботу: «...поскольку грех случается при совершении запретного, и нет никакого греха при оставлении дозволенного, оставлению отдаётся предпочтение».

Также он, да помилует его Аллах, сказал (стр. 25) о причинах того, почему этому мнению отдаётся предпочтение: «...Если в одном из хадис-

<sup>1</sup> Правила «Запрещающему отдаётся предпочтение перед дозволяющим», «Словам отдаётся предпочтение перед делами» при противоречиях — из того, что упоминал наш шейх, да помилует его Аллах, говоря о соблюдении поста в субботу, помимо обязательного, и запрете пить стоя без острой нужды.

сов упоминаются слова, а в другом — дела, то ведь слова лучше в качестве разъяснения. И поскольку люди не разногласили в том, что его слова являются доводом, но разногласили в вопросе необходимости следования за его действиями. И поскольку сами действия не указывают на что-либо в отличие от слов, которые сильнее (как довод)».

Или же человек спасётся от совершения деяния, за которое ему нет ни награды, ни наказания — **«Не за тебя и не против тебя»**.

Наш шейх, да помилует его Аллах, сказал после хадиса **«Не соблюдайте пост по субботам...»**: «Внешне этот хадис запрещает поститься в субботу в общем, кроме обязательных постов. К этому склонились некоторые из обладателей знания, как об этом рассказал ат-Тахави. И это — явное указание на запрет поститься отдельно в этот день, и я не вижу разницы между постом в субботу, даже если он совпадает с днём 'Арафата или другим предпочтительным днём, и постом в какой-либо из праздничных дней, если он совпадает с понедельником или четвергом, поскольку этот запрет является общим. Это — мнение большинства учёных в отношении того, что связано с праздниками, как упомянуто в “аль-Мухалля” (7/27)».

Также шейх Махмуд Махди Истанбули, да помилует его Аллах, сказал в своей книге «Саум рамадан» (стр. 49): «И я говорю: хадис явно указывает на категоричный запрет поститься в этот день и не указывает на то, чтобы это был пост только в этот день или вместе с постом в другой день. Основой является истолкование хадиса в соответствии с его внешним значением. А Аллах знает лучше».

Наш шейх, да помилует его Аллах, напомнил нам слова Пророка ﷺ: **«Поистине, что бы ты не оставил ради Аллаха Великого и Всемогущего, Аллах обязательно заменит тебе это тем, что лучше для тебя»**. Так пусть тебя не печалит то, что ты не постился в день 'Арафата или 'Ашура, если они совпали с субботой, по причине этого хадиса.

И здесь мне вспоминается то, о чём сказал аль-Бухари, да помилует его Аллах, в своём «Сахихе»: «Глава о том, что говорится относительно бедра...», (и он сказал): «Анас сказал: “Пророк ﷺ обнажил своё бедро”». Хадис Анаса является сильнее в *иснаде*, а хадис Джархада — безопаснее, дабы выйти из их разногласия». См. «аль-Фатх» 1/478.

Этот вопрос нуждается в больше разъяснении, но я ограничусь тем, что упомянул. А Всевышний Аллах знает лучше.

Однако не следует, чтобы эти вопросы приводили к взаимной вражде, ненависти, любви и непричастности!

Аз-Захаби сказал в «Сияр а'лям ан-нубаля» (14/376) после того, как упомянул вопрос, в котором, по его мнению, один из имамов-учёных ошибся в своём *иджитхаде*: «И если бы каждого, кто ошибается в своём *иджитхаде*, несмотря на правильность его веры и стремление к следованию истине, мы предавали забвению и обвиняли в нововведении, то мало кто из имамов спасся бы от этого вместе с нами. Да помилует Аллах всех по Своей милости и щедрости».

## 5. ДЕНЬ СОМНЕНИЯ

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: *«Пусть никто из вас не начинает поститься за день или за два дня до начала рамадана, если только человек не делает это постоянно: (в таком случае) пусть он постится в этот день»*

(Аль-Бухари 1914, Муслим 1082).

И передаётся от 'Аммара ибн Ясира, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Тот, кто постится в день сомнения, ослушивается Абуль-Касима»<sup>1</sup>.

## 6. ПОСТОЯННЫЙ ПОСТ

Сообщается, что 'Абдуллах ибн 'Амр ибн аль-'Ас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Однажды) Пророк ﷺ спросил меня: *“Ты постишься каждый день и выстаиваешь молитвы всю ночь?”* Я ответил: “Да”. Он сказал: *“Если ты будешь делать это, твои глаза ослабеют, а душа устанет. Не постился тот, кто постился вечно (постоянно). Пост по три дня в месяц подобен вечному посту”*. Я сказал: “Поистине, я способен на большее”. Он сказал: *“Тогда постись так, как постился Дауд, мир ему: он постился через день и не убежал (с поля битвы) при встрече (с врагом)”*» (Аль-Бухари 1979, Муслим 1159).

Сообщается со слов Абу Катады, что (однажды) какой-то человек пришёл к Пророку ﷺ и спросил: «Как ты постишься?» (Услышав) его слова, Посланник Аллаха ﷺ разгневался, 'Умар же, да будет доволен им Аллах, который присутствовал (при этом), сказал: «Мы довольны Аллахом как Господом, исламом — как религией и Мухаммадом — как пророком. Прибегаем к защите Аллаха от гнева Аллаха и гнева Его посланника!», — и он повторял эти слова, пока гнев (Посланника Аллаха ﷺ) не улёгся. Потом 'Умар спросил: «О Посланник Аллаха, (что ты скажешь о таком человеке), который постится постоянно?» (Послан-

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2046, «Аль-Ирва» 961.

ник Аллаха ﷺ) сказал: **«Он не постится и не прерывает поста»** (Мус-лим 1161).

Опровергая слова шейха Саййида Сабика, да помилует его Аллах, в «Фикх ас-сунна» (1/448): «Если он не будет поститься в два праздничных дня, дни ташрика, и будет поститься в остальные дни, то он не будет заслуживать порицания», наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 408): «Такое толкование противоречит явному значению хадиса: **“Не постился тот, кто постился вечно (постоянно)”**, и его словам: **“Он не постится и не прерывает поста”**».

Выдающийся учёный Ибн аль-Каййим в “Зад аль-ма’ад” разъяснил это посредством того, что избавляет от всякой неясности. Он, да помилует его Аллах, сказал: “Здесь не имеются в виду те, которые постились в запретные дни...”. И подобное упомянул хафиз, да помилует его Аллах, в “аль-Фатх” (4/180)».

И также пришло в «Тамам аль-минна» (стр. 409): «Также его слова: **“И лучше поститься день, и не соблюдать пост день. Поистине, это самый любимый пост перед Аллахом”**».

И я говорю: это — из доводов на нежелательность постоянного поста с исключением запретных дней. Посему, если бы этот постоянный пост был узаконен в шариате или желательным, то это было бы частым деянием и было бы лучше. Так как поклонение предпочтительное (чтобы его совершали), как это было упомянуто ранее от Ибн аль-Каййима». [Конец слов шейха.]

## 7. ЖЕНЩИНА В ПРИСУТСТВИИ МУЖА МОЖЕТ ПОСТИТЬСЯ ТОЛЬКО С ЕГО ДОЗВОЛЕНИЯ

Сообщается со слов Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«Не должна женщина поститься в присутствии мужа, кроме как с его разрешения»** (Аль-Бухари 5192, Муслим 1026).

Также в другом *риваяте* передаётся: **«Не дозволено женщине соблюдать желательный пост, если это не пост рамадана, и если её муж с ней, кроме как с его позволения»**<sup>1</sup>.

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «ас-Сахиха» (1/752): «Также этот хадис подтверждается хадисом Абу Са’ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, который полнее по содержанию. В нём разъясняются причина хадиса и его другие пользы, на которые необходимо изучить. Далее текст хадиса:

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2146, «Ас-Сахиха» 395, «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1039.



[Абу Хурайра], да будет доволен им Аллах, сказал: “Одна женщина пришла к Пророку ﷺ, когда мы находились у него. Она сказала: «О Посланник Аллаха! Поистине, мой муж Сафван ибн аль-Му‘атыль бьёт меня, когда я молюсь, и заставляет меня прерывать пост, когда я начинаю поститься, и не совершает утреннюю молитву, пока не взойдёт солнце». Сказал (передатчик): “И Сафван тоже был у него (у Пророка ﷺ)”.

Он (передатчик) сказал: “И он (Пророк ﷺ) спросил у него о том, что она сказала. Тогда он (Сафван) сказал: «О Посланник Аллаха! Что касается её слов ‘Он бьёт меня, когда я молюсь’, поистине, она читает две суры, и я запретил ей это”.

Он (передатчик) сказал: “Тогда он (Сафван) сказал: «Людям достаточно читать одной суры. Что касается её слов ‘Он заставляет меня прерывать пост, когда я начинаю поститься’, поистине, я молодой человек, у меня нет терпения”.

Он (передатчик) сказал: “Тогда Посланник Аллаха ﷺ в этот день сказал: *«Пусть не постится женщина, если её муж не разрешает этого»*. Он (Сафван) сказал: «Что касается её слов ‘Он не совершает утреннюю молитву, пока не взойдёт солнце’, то, поистине, мы такая семья, и всем известно, что (в нас есть такая болезнь) мы не можем проснуться, пока не встанет солнце». Сказал (Пророк ﷺ): *«Как проснёшься, так и молись»*”.

Передали Абу Дауд, в такой формулировке хадис пришёл в его сборнике; Ибн Хиббан, Хаким и Ахмад с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям двух шейхов...». [Конец слов шейха.]

Также пришло в «аль-Фатх» (9/296) после того, как он упомянул запретность этого: «Ан-Навави сказал в своём разъяснении “Сахих Муслим”: “Причина этого запрета в том, что муж имеет право на наслаждение ею в любое время, и является обязательным соблюдать его права незамедлительно, не упуская его по причине добровольных (видов поклонения), или откладывая по причине обязательных (видов поклонения). И не дозволен для неё пост, кроме как с его дозволения.

Если он желает насладиться ею, то ему дозволено это, и он портит её пост, хотя мусульманину боязно прекратить пост, испортив его. И нет сомнения в том, что для него лучше поступить иначе, если бы был установлен довод о нежелательности этого.

И да, если бы он был путником, но из хадиса понимается, что он находится рядом (с женой), то было дозволено для неё соблюдать добровольные посты, пока её муж отсутствует. И если она начала поститься,

а он вернулся во время её поста, то он вправе нарушить её пост, и это не будет нежелательным.

Иногда он может считаться отсутствующим, когда он болеет, что выражается в неспособности на половую близость<sup>1</sup>.

Мухалляб считал упомянутый запрет как нежелательность (*танзих*) и сказал, что это из проявления хорошей совместной жизни. Она может совершать из необязательного без его дозволения, пока это не вредит ему и не препятствует тому, чтобы он исполнял свои обязанности. А ему не следует делать недействительным то, что она совершает без его дозволения, из поклонений Аллаху». [Конец слов шейха.] Однако это противоречит явному смыслу хадиса.

Также в хадисе указание на то, что право мужа первостепеннее для женщины, чем совершение благого из числа добровольных видов поклонения, поскольку соблюдение его права является обязательным, а совершению обязательного отдаётся предпочтение перед совершением желательного<sup>2</sup>.

## **8. ВТОРАЯ ПОЛОВИНА ША'БАНА, КРОМЕ ТЕХ, КТО ПОСТИЛСЯ ПОСТОЯННО**

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *“Когда пройдёт середина месяца ша‘бан, то не поститесь”*»<sup>3</sup>.

Также от него передаётся, что Пророк ﷺ сказал: *«Пусть никто из вас не начинает поститься за день или за два дня до начала рамадана, если только человек не делает это постоянно: (в таком случае) пусть он постится в этот день»* (Аль-Бухари 1914, Муслим 1082).

---

<sup>1</sup> Однако, если он видит с её стороны упущения в заботе о детях, то он может запретить ей, поскольку он является их попечителем, как это не скрыто. А Аллах знает лучше.

<sup>2</sup> Посмотри, если пожелаешь, примечание нашего шейха, да помилует его Аллах, к этому в «Адаб аз-зифаф», стр. 176.

<sup>3</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 2049, «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 1339 и другие. См. «Аль-Мишках» 1974.



## 10.1. Непрерывный пост (без разговения и сухура)

Сообщается со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Не соблюдайте пост непрерывно».** (Люди) сказали: «Но ты соблюдаешь пост непрерывно, о Посланник Аллаха». На это он сказал: **«Вы не подобны мне в этом. Поистине, по ночам Господь мой кормит и поит меня, а вы делаете столько, сколько окажется вам по силам»** (Аль-Бухари 1966, Муслим 1103).

Этот хадис указывает на запретность непрерывного поста (*висаль*). Однако передаётся то, что указывает на дозволенность такого поста до рассвета, как это упомянуто в хадисе Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Не поститесь непрерывно! Тот же из вас, кто хочет поститься непрерывно, пусть поститься до сухура».** Тогда люди сказали: «Но ведь ты постишься без разговения, о Посланник Аллаха!» Он ответил: **«Я не подобен вам. Поистине, у меня есть Тот, Кто кормит и поит меня»** (Аль-Бухари 1967).

Хафиз [Ибн Хаджар], да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатх» (4/209): «Запрет [продолжать пост без разговления] дольше, чем [следующий] сухур, упомянутый в хадисе Абу Са'ида, указывает на нежелательность, близкую к запрету (*тахрим*)».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, о посте *висаль* до рассвета, сказав: «Это постановление продолжает действовать, или же есть то, что отменило или изменило его?», на что он ответил: «Это постановление продолжает действовать».

# 11. ЭТИКЕТ ПОСТА

## 11.1. Покаяние

Всевышний Аллах сказал: «А те, которые не каются, те — **несправедливые**» (сура «Худжурат», аят 11).

Милостивый и Милующий Аллах принимает покаяние от раскаявающегося всегда и в любое время, однако горе тому, кто не заслужит прощение своего Господа в этот великий месяц из-за своих пороков, грехов и отказа от покаяния. Посланник Аллаха ﷺ рассказывал: *«Пришёл ко мне ангел Джibrиль и сказал: “О Мухаммад! Тот, кого застал месяц рамадан, и не было даровано ему прощение, войдёт в Огонь и удалит его Аллах от Себя. Скажи: <Амин!>”, — и я сказал: “Амин!”»*<sup>1</sup>.

Врата покаяния открыты перед тем, кто хочет покаяться, до тех пор, пока его не настигнет смерть. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Поистине, Аллах Всемогущий и Великий принимает покаяние раба до тех пор, пока он не начнёт издавать предсмертный хрип»*<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Ахмад, Ибн Хиббан, ат-Табарани в «аль-Кабире». Хадис достоверный. См. «Сахих ат-таргъиб» 3/216.

<sup>2</sup> Ат-Тирмизи 3537, Ибн Маджах 4253. Шейхаль-Албани назвал хадис хорошим.

## 11.2. Многочисленное чтение Корана

Всевышний Аллах сказал: «Месяц рамадан — это месяц, в который был ниспослан Коран, как руководство для людей и разъяснение прямого пути» (сура «аль-Бакара», аят 185).

Ибн ‘Аббас (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Ангел Джибриль встречался с Пророком Мухаммадом ﷺ каждую ночь рамадана и изучал вместе с ним Коран» (аль-Бухари 6, Муслим 2308).

Хафиз Ибн Раджаб сказал: «В этом хадисе указание на желательность собираться для изучения Корана в рамадане. Также в хадисе указание на увеличение чтения Корана в месяц рамадан»<sup>1</sup>.

Если мусульманин постится в светлое время дня, а ночью читает Коран, то в Судный день у него появятся два заступника: это — пост и Коран.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Пост и Коран заступаются за раба Аллаха в Судный день. Пост говорит: “Господь мой! Я лишил его пищи и питья в светлую часть, так позволь же мне заступиться за него!” А Коран говорит: “Господь мой! Я лишил его сна ночью, так позволь же мне заступиться за него!” — и их заступничества удовлетворяется» (Ахмад 2/174).

Достоверность хадиса подтвердили имам аль-Хаким, хафиз аль-Мунзири, шейх Ахмад Шакир и аль-Албани. См. «Сахих ат-таргиб» 973.

Пророк ﷺ и его сподвижники, а затем их последователи, стремились проводить дни и ночи рамадана за чтением Священного Корана, проникая в его смыслы. При наступлении месяца рамадан, они учащали чтение Корана, и их примеру следовали великие имамы нашей общины. Так, например, имам Малик оставлял все свои науки в рамадане и принимался за чтение Корана. Также поступал и Суфьян ас-Саури.

Некоторые учёные из числа наших праведных предшественников, во время ночных молитв прочитывали Коран за каждые три дня, другие — за семь, третьи — за каждые десять дней. Также сообщается, что «Катада прочитывал весь Коран за каждые семь дней, а когда наступал рамадан, он прочитывал Коран за каждые три дня»<sup>2</sup>.

Однако не следует прочитывать Коран быстрее, чем за три дня, поскольку Пророк ﷺ сам не прочитывал Коран меньше чем за три дня,

<sup>1</sup> См. «Лятаифуль-ма‘ариф» 189.

<sup>2</sup> См. «ас-Сияр» 5/276.

и говорил: *«Не понимает Коран тот, кто прочитывает его быстрее, чем за три дня!»*<sup>1</sup>

Тем мусульманам, которые не умеют читать Коран, мы желаем обрести силу воли и освоить буквы арабского алфавита с тем, чтобы читать Коран как в благословенный месяц рамадан, так и в иное время, зарабатывая за это великую награду! Посланник Аллаха ﷺ говорил: *«Каждому, прочитавшему хотя бы одну букву из Книги Аллаха, запишется за это одно благое дело, а за каждое такое благое дело воздастся в десятикратном размере. Я не говорю, что “Алиф, лям, мим” — это одна буква, нет “алиф” — это буква, и “лям” — буква, и “мим” — буква»*<sup>2</sup>.

Са'д ибн Абу Ваккас (да будет доволен им Аллах) говорил: «Если человек завершит чтение всего Корана в начале ночи, то ангелы будут молиться за него до самого утра, а если он завершит чтение Корана в конце ночи, то ангелы будут молиться за него до самого вечера»<sup>3</sup>.

Сабит аль-Бунани рассказывал: «Когда Анас ибн Малик (да будет доволен им Аллах) завершал чтение всего Корана, он собирал своих детей и членов семьи и обращался к Аллаху с мольбой»<sup>4</sup>.

Ибн 'Утайба рассказывал: «Однажды Муджахид и Абда ибн Абу Любаба послали за мной, и когда я пришёл, они сказали: “Поистине мы послали за тобой по той причине, что хотели завершить чтение Корана, ибо мольба после завершения Корана принимается”»<sup>5</sup>.

Что же касается определённых молитв, которые произносят после чтения Корана, узаконенные людьми, то это не имеет под собой никакой основы, и поэтому имам аш-Шатыби назвал это: «Добавленным нововведением»<sup>6</sup>.

Поэтому после завершения чтения Корана можно обращаться к Аллаху с любыми мольбами, поскольку никаких определённых мольб для этого не существует!

---

<sup>1</sup> Абу Дауд 1394, ат-Тирмизи 2949, Ибн Маджах 1347. Шейх аль-Албани назвал хадис достоверным.

<sup>2</sup> Ат-Тирмизи 2910, имам Ибн Кудама и шейх аль-Албани назвали хадис достоверным.

<sup>3</sup> Ахмад, ад-Дарими. Сообщение хорошее. См. «аль-Азкар» 136.

<sup>4</sup> Ад-Дарими 2/469, Са'ид ибн Мансур 1/140. Имам ан-Навави, хафиз Ибн Хаджар и шейх аль-Албани подтвердили достоверность *иснада*.

<sup>5</sup> Ибн Абу Дауд. Имам ан-Навави назвал *иснад* достоверным. См. «аль-Азкар» 119.

<sup>6</sup> См. «ад- Да'ифа» 13/315.

### 11.3. Проявлять больше щедрости

Месяц рамадан приходит как пора щедрости и милосердия, в которую правоверные соревнуются между собой в проявлении этих качеств.

Ибн ‘Аббас рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ был наищедрейшим человеком, а щедрее всего он был в рамадане. И он был более щедр на добро, чем вольный ветер» (аль-Бухари 6, Муслим 2308).

Пророк ﷺ побуждал свою общину проявлять заботу о постящихся, и он говорил: **«Разговивший постящегося получит такую же награду, как и он сам, но при этом награда (постящегося) не уменьшится ни на йоту»<sup>1</sup>.**

Шейхуль-ислам Ибн Теймия в «аль-Ихтиярат» говорил, что в хадисе речь идёт о таком количестве еды, которой будет достаточно для того, чтобы ею насытиться.

Имам Ибн Шихаб аз-Зухри, когда наступал месяц рамадан, говорил: «Это месяц чтения Корана и кормления людей»<sup>2</sup>.

Многие из наших праведных предшественников, среди которых были Ибн ‘Умар, Малик ибн Динар и имам Ахмад, жертвовали своей едой в пользу бедных для того, чтобы их разговить. А что касается Ибн ‘Умара, то сообщается, что он разговлялся только вместе с сиротой или нищим<sup>3</sup>.

Посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Лучшие из вас те, кто кормит едой»<sup>4</sup>.**

Если угощение людей является одним из лучших проявлений ислама, то что же можно сказать о таком деянии в великий месяц рамадан!

Аллах создал Рай для богобоязненных и тех, кто отличается стремлением прощать, расходовать, делать добро, и обещал им Своё прощение, сказав: **«Спешите обрести прощение Господа вашего и Рай, объемлющий небеса и землю, уготованный для богобоязненных, которые**

<sup>1</sup> Ахмад 5/192, ат-Тирмизи 807. Имам Абу Иса ат-Тирмизи, хафиз аль-Мунзири и шейх аль-Албани подтвердили достоверность хадиса.

<sup>2</sup> Ибн ‘Абдульбарр в «ат-Тамхид» 6/110.

<sup>3</sup> См. «Саб’уна масаля фи-ссыям» 19.

<sup>4</sup> Ибн Маджах, Абу Яля, ат-Табарани. Хафиз Ибн Хаджар, аль-Бусайри и шейх аль-Албани назвали хадис хорошим. См. «ас-Сильсия ас-сахиха» 44.

расходуют и в радости, и в горе, сдерживают гнев, прощают людей. Поистине, Аллах любит благочестивых!» (сура «Али Имран», аяты 133–134).

## 11.4. Проявлять больше усердия в поклонении

‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) сказала: «Во время рамадана Посланник Аллаха ﷺ проявлял больше усердия, чем в любое иное время, а в течение последних десяти дней рамадана он проявлял ещё больше усердия, чем в остальные дни этого месяца» (Муслим 1175).

Абу Хурайра (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ побуждал людей совершать дополнительные ночные молитвы во время рамадана, но не приказывал им этого категорически, а говорил: **“Тому, кто выстаивал ночи месяца рамадан в молитвах с верой и надеждой на награду Аллаха, простятся его прежние грехи”**» (аль-Бухари 37, Муслим 759).

‘Амр ибн Мурра аль-Джухани рассказывал: «Однажды один человек пришёл к Пророку ﷺ и сказал: “О Посланник Аллаха! Ты знаешь, что я свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что ты — Посланник Аллаха, и что я совершаю молитву, выплачиваю закят, соблюдаю пост и выстаиваю ночи рамадана в молитвах?!” Пророк ﷺ сказал: **“Тот, кто умрёт на этом, будет среди правдивых и шахидов в Раю”**»<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> Аль-Баззар, Ибн Хузейма, Ибн Хиббан. Хадис достоверный. См. «Сахих ат-таргиб» 1/419.

## 11.5. Предостережение постящегося от злословия, непристойных слов, лжи и тому подобного

Нет сомнения в том, что пост воспитывает душу человека и очищает её, приучая её совершать благое и удерживаться от зла. Всевышний Аллах сказал: **«О те, которые уверовали! Вам предписан пост, подобно тому, как он был предписан вашим предшественникам, — быть может, вы устраситесь»** (Сура «аль-Бакара», аят 183).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если (человек) не прекратит лгать и поступать по лжи, Аллаху не нужно будет, чтобы он отказывался от своей еды и питья»** (Аль-Бухари 1903).

Также от него, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Бывает, что постящемуся достаётся из его поста только голод, и бывает, что простиивающему ночи в молитве достаётся только бодрствование»**<sup>1</sup>.

Также от него, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Аллах сказал: “Любое дело сына Адама (совершается им) для себя, кроме поста, ибо, поистине он — для Меня, и Я воздам за него”»**.

(Посланник Аллаха ﷺ также сказал): **«Пост является щитом, и в тот день, когда кто-нибудь из вас будет поститься, пусть избегает всего непристойного и не шумит; если же кто-нибудь станет бранить его или (попытается) завязать с ним ссору, пусть скажет (такому): “Поистине, я — человек, соблюдающий пост!”»** (Аль-Бухари 1904, Муслим 1151).

Также передаётся от него, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: **«Не ругайся ни с кем, когда постишься, а если кто-то станет ругать тебя, скажи: “Поистине, я пощусь!” И если ты в это время стоишь, то сядь»**<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Ибн Маджах, ан-Насаи и другие. «Сахих ат-таргиб ва ат-тархиб» 1069.

<sup>2</sup> Ибн Хузейма в своём «Сахихе» 3/241.

## 11.6. Что должен сказать постящийся, если его пригласили отведать какой-то еды?

Сообщается со слов Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: *«Если кого-нибудь из вас пригласят к столу, когда он будет поститься, пусть скажет: “Поистине, я пощусь”»* (Муслим 1150).

В этом хадисе указание на сближение сердец и мягкий ответ приглашающему.

Поскольку есть опасение, что если он не скажет о том, что он постится, то это может обидеть приглашающего, или он может подумать, что ему приглашенному не нравятся еда и питье, из-за чего он затруднит себя тебя, чтобы принести другую еду. А Всевышний Аллах знает лучше.

## 11.7. Может ли есть открыто тот, кто имеет уважительную причину не соблюдать пост?

Имам аль-Мардави писал: «Кады говорил: “Порицается есть открыто в светлое время рамадана, даже если для этого есть причина”. Сказано в “аль-Фуру”:<sup>1</sup> “Открыто есть запрещено в любом случае”. Когда спросили Ибн ‘Акиля: “Следует ли запрещать путнику, больному или женщине, у которой месячные, чтобы они ели открыто?”, он ответил: “Если причина для несоблюдения поста скрытая, как болезнь, у которой нет следов, или путник, о котором неизвестно, что он путник, то следует запрещать есть открыто”»<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> См. «аль-Инсаф» 7/348.



## 11.8. Можно ли кормить того, кто не постится в рамадане без причины?

Учёные запрещали кормить в дневное время людей, которые обязаны поститься и не имеют шариатской причины на оставление поста.

Всевышний Аллах сказал: **«Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности, и не помогайте друг другу в грехе и вражде»**

(сура «аль-Маида», аят 2).

Имам ар-Рамли передал, что учёные запрещали продавать еду неверному, если человек знает или предполагает, что тот съест её в светлое время дня рамадана, и ар-Рамли говорил: «Причина этого запрета в том, что данный поступок является оказанием помощи в совершении греха, и так же по самому правильному мнению обязанности шариата касаются и неверных тоже»<sup>1</sup>.

Таким образом, человек не должен кормить в светлое время рамадана того, кто обязан поститься, чтобы не быть соучастником греха.

Исключением этому являются больные, путники и прочие, с кого снимается обязанность поститься. Такого общее положение в данном вопросе.

Однако в этом случае следует проявлять мудрость и учитывать пользу и вред. Как, например, если отец, который по неведению и невежеству не соблюдает пост, скажет своей дочери постящейся, приготовить ему еду, и она откажется, то это может привести к ещё большему злу для неё, ибо этот отец может начать запрещать ей носить платок и совершать молитву, и будет препятствовать совершению ею благого и т. д. Поэтому необходимо учитывать вопрос пользы и вреда, и к каждому случаю следует подходить индивидуально!

Вопрос: «Длинный вопрос, суть которого в следующем: одна из фирм, в которой работают мусульмане, открыла столовую для кормления своих работников из числа немусульман. Бывали случаи, когда днём туда заходили на обед и мусульмане со слабой верой.

Кроме того, руководство ресторана запрещает своим работникам-мусульманам отлучаться для совершения полуденной молитвы коллективно в мечети, находящейся рядом со столовой, объясняя это тем, что время молитвы совпадает со временем обеда. Также во время полуденной

<sup>1</sup> См. «Нихаят аль-мухтадж» 5/274, «аль-Маусу‘ат аль-фикхия» 9/212.

молитвы в мечети запах еды доходит до молящихся, тем самым причиняя им неудобства».

Ответ: «Нельзя открывать рестораны днём в месяц рамадан для неверующих, и нельзя обслуживать их, если они пришли поесть. В этом есть серьёзные шариатские нарушения, такие как содействие им в том, что запретил Аллах. Как известно из пречистого шариата, все религиозные предписания — и основные, и второстепенные — распространяются на неверующих. Несомненно, пост в месяц рамадан является одним из столпов ислама, и, соответственно, неверующие обязаны поститься после того, как выполнится условие — принятие ислама. Поэтому мусульманину нельзя содействовать им в оставлении религиозных предписаний, которые обязал Всевышний. Кроме того, мусульманину запрещается обслуживать неверующих в том, в чём есть унижение и принижение достоинства верующего, как, например, подавать им еду и т. д. Кроме того, неверующим, которые находятся в мусульманских странах, нельзя заниматься теми видами деятельности, которые противоречат религиозным предписаниям ислама и причиняют неудобства и затрагивают чувства мусульман. Поэтому необходимо закрывать ресторан, принадлежащий вышеупомянутой фирме, в дневное время суток в течение месяца рамадан. Да поможет вам Аллах! Мир и благословение Аллаха Пророку Мухаммаду и его семье!»<sup>1</sup>.

Вопрос: «В первый день рамадана меня посетила старая женщина, которой уже 100 лет. Иногда она здравомыслящая, а иногда нет. Она попросила приготовить ей кофе, и я выполнила эту просьбу. Есть ли на мне грех? Я предупредила её, что сейчас рамадан. Пожалуйста, разъясните этот вопрос, да одарит вас Аллах благом».

Ответ: «Хвала Аллаху! Если кажется, что эта женщина уже стара и умственно неполноценна, то она не обязана поститься, и нет на вас греха за приготовленную чашечку кофе. То, что иногда она бывает разумной, например, когда просит сделать или принести что-то, не является показателем её умственного здоровья. В большинстве случаев люди, достигшие столетнего возраста, страдают старческим слабоумием и сильно меняются. Если вам кажется, что она умственно неполноценна и не отдаёт себе отчёт, то ей дозволено есть и пить во время поста. Но, если вы думаете, что она умственно здорова и проявляет халатность, то не угощайте её кофе или чем-либо другим, чтобы не помогать ей в грехе. Аллах

---

<sup>1</sup> Сборник фетв постоянного комитета по научным исследованиям и фетвам (второй сборник), 9/35–37. Члены комитета: Бакр Абу Зейд, Салих Аль-Фаузан, ‘Абдуллах ибн Гудайян, Абдуль‘азиз али аш-Шейх, Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз.

---

говорит: **“Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности, но не помогайте друг другу в грехе и вражде”** (Сура «аль-Маида», аят 2).

Если здоровый мусульманин просит еду в дневное время рамадана, то нельзя давать ему ни еду, ни напитки, ни сигареты, и нельзя помогать ему в этом грехе. Но если он умственно неполноценен, например, страдает умственными расстройствами, старческим слабоумием или очень стар, то нет на нём греха, и он не обязан поститься»<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Фатава «ан-Нур аля ад-Дарб», 3/1267.

## 12. ЗАКЯТ АЛЬ-ФИТР

*Закят аль-фитр* — это закят, который необходимо выплатить при окончании поста в рамадане.

Сообщается, что Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ вменял в обязанность раздавать в День разговения *садаку* в размере одного *са’* фиников или ячменя рабу и свободному человеку, мужчине и женщине, малому и старому из числа мусульман, повелев делать это перед выходом людей на (праздничную) молитву» (Аль-Бухари 1503, Муслим 984).

Шейх Ибн ‘Усеймин сказал: «*Аль-фитр* — окончание поста месяца рамадан. *Закят* назван так по причине того, что есть в нём из возвращения. Возращивания нравственных качеств, поскольку он — причина того, что человек становится из числа щедрых. Возращивания имущества, поскольку всякая вещь из твоего имущества, которую ты потратишь, желая лика Аллаха, является причиной его увеличения. И увеличение благодеяний, на что указывают слова Пророка ﷺ: **“Поистине, ты обязательно получишь награду за всё то, что потратишь ради лика Аллаха, и даже за то, что положишь в рот своей жене”** (Аль-Бухари 56, Муслим 1628). *Закят аль-фитр* не является обязательным из-за имущества и не связан с ним. Таким образом нет такого имущества, с которого необходимо выплачивать *закят аль-фитр*, однако он является ответственностью человека. Поскольку его связь с ответственностью (*зимма*) является более сильной, чем связь с имуществом.

И *закят* отнесён к разговению, как это пришло в хадисе. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Закят аль-фитр”**<sup>1</sup>, поскольку это причина вменения его в обязанность. *Аль-фитр* — это окончание поста рамадана, и мудрость вменения в обязанность *закята аль-фитр* — то, что упомянул Пророк ﷺ: “Как очищение для постящегося от скверны пустословия и непристойности”, и благодарность Аллаху, Велик Он и Могуч, за окончание месяца. Кормление бедняков в этот день, который является днём праздника и радости. Мудрость выплаты этого *закята* также заключается в том, чтобы бедные радовались вместе с богатыми»<sup>2</sup>.

## 12.1. Закят аль-фитр, выплачиваемый с раба, является обязанностью его хозяина

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Мусульманин не обязан выплачивать милостыню (закят) со своего коня или раба, кроме закята аль-фитр»**.

Ибн Хузейма сказал в своём «Сахихе» (4/82): «Глава о доводе на то, что *закят аль-фитр*, выплачиваемый с раба, является обязательным для его владельца, а не для раба, как возомнили некоторые люди». И он упомянул хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах.

Это является толкованием предыдущего хадиса: «Посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность раздавать в День разговения *садаку* в раз- мере одного *са'* фиников или ячменя, рабу и свободному человеку...».

<sup>1</sup> Хадис Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность (мусульманам) *закят аль-фитр* как очищение для постящегося от скверны пустословия и непристойности, а также как питание бедным». Абу Дауд 1609, Ибн Маджах 1827.

<sup>2</sup> «Аш-шарх аль-мумти' 'аля зад аль-мутакни'» Ибн Усеймин, стр. 149–151.

## 12.2. Мудрость закята аль-фитр

Сообщается, что Ибн ‘Аббас сказал: «Посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность (мусульманам) *закят аль-фитр* как очищение для постящегося от скверны пустословия и непристойности, а также как пропитание бедным. И кто выплатил его до праздничной молитвы, его *закят* принимается, а кто сделал это уже после праздничной молитвы, то это будет обычная милостыня, из числа милостыней»<sup>1</sup>.

## 12.3. Для кого является обязательным?

Он является обязательным для каждого свободного мусульманина, владеющим имуществом большим, чем нужно для его пропитания и пропитания его семьи в течении дня и ночи. Он обязан выплатить *закят* от себя и от тех, кого он обязан содержать, как, например, жена, его дети, слуги, если они являются мусульманами.

От Ибн ‘Умара передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ приказал (выплачивать) *закят аль-фитр* от маленьких и больших, свободных и рабов, из числа тех, кого вы содержите»<sup>2</sup>.

Также передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**С рабов закят не выплачивается, кроме закята аль-фитр**» (Муслим 982).

Также пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/519), [с некоторыми изменениями]: «Если у человека есть излишек имущества сверх количества пропитания, необходимого на один день, он должен выплатить *закят аль-фитр*, если этого излишка достаточно. Это подтверждается запретом попрошайничать тому, кто владеет тем, чего достаточно для обеда и ужина...».

Об этом передаются некоторые шариатские тексты, из которых:

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 1420, «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1480 и другие. См. «Аль-Ирва» 843.

<sup>2</sup> Передали ад-Даракутни, аль-Бейхаки. Наш шейх назвал его хорошим в «аль-Ирва» 835.

«Тот кто просит, имея достаток, просит добавить ему Огня». Люди спросили: «О Посланник Аллаха! А чего ему достаточно: (или: а что значит иметь достаток)?» Он ответил: «Количество (еды), достаточного для обеда и ужина»<sup>1</sup>.

## 12.4. Размер закята аль-фитр

Его размер — один са' фиников, ячменя и тому подобного... из того, что считается продуктами.

Са' — четыре мудда. Мудд — пригоршня, две сложенные руки человека. Это названо муддом, поскольку две руки протянуты.

Сообщается, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «Обычно мы давали в качестве закята аль-фитр один са' еды, или один са' ячменя, или один са' фиников, или один са' сушёного творага, или один са' изюма (сушёного винограда)» (Аль-Бухари 1506, Муслим 985).

Что касается пшеницы, то выплачивается половина са'. Это мнение Абу Ханифы, и кьяс Ахмада на остальные виды искупления. Также об этом сказали шейхуль-ислам и наш шейх, да помилует Аллах их всех.

Передаётся от 'Урвы ибн аз-Зубейра, что Асма бинт Абу Бакр во времена Посланника Аллаха ﷺ выплачивала от своей семьи — будь то свободные из них или несвободные — два мудда пшеницы или са' фиников, или са' того, что употребляется в пищу<sup>2</sup>.

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «Тамам аль-минна» (стр. 387) после сообщения от 'Урвы ибн аз-Зубейра: «Из этого устанавливается, что является обязательным выплачивать закят аль-фитр из пшеницы половиной са'. Это мнение выбрал шейхуль-ислам Ибн Теймия, как это упомянуто в «аль-Ихтиярат» (стр. 60). И к нему склонился Ибн аль-Каййим... и это является истиной, если пожелает Всевышний Аллах».

И я спросил нашего шейха, да помилует его Аллах, достаточно ли выплаты половины са', если столько выплачивает богатый или бедный? Он ответил: «Да».

<sup>1</sup> Передали Абу Дауд и другие. См. «Сахих ат-таргиб уа ат-тархиб» 796.

<sup>2</sup> «Тамам аль-Минна» стр. 387.

Также я спросил его: «В *закяте аль-фитр* является обязательным выплата половины *са'* пшеницы. Касается ли это только пшеницы? Или можно применить *кьяс* и на другие виды еды, подобные ей или более высокие по цене и качеству?». Он, да помилует его Аллах, ответил: «Это так».

## 12.5. Выплата закята в большем размере, чем на это указывают шариатские тексты

Дозволена выплата *закята* в большем размере, чем на это указывают шариатские тексты — не как выход за рамки шариатских текстов, а в качестве добровольного вида поклонения.

Пришло в «Маджму' аль-фатава» (25/70), что Ибн Теймийю, да помилует его Аллах, спросили о тех, кто обязан выплатой *закята аль-фитр* и знает о том, что он составляет один *са'*, и выплачивает больше, говоря: «Это добровольное (пожертвование)». Порицается ли это?

Он ответил: «Хвала Аллаху. Да, это дозволено и не является порицаемым по мнению большинства учёных, как аш-Шафи'и, Ахмад и другие. Но также передаётся и порицание от Малика. Что касается выплаты меньше обязательного количества, то это не дозволено по единогласному мнению учёных».

## 12.6. Дозволено ли выплачивать закят аль-фитр деньгами?

Не дозволено выплачивать *закят аль-фитр* деньгами, поскольку шариатские тексты указывают на выплату едой.



Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мухалля» (6/193), вопрос № 708: «...И в основе является недействительной выплата его стоимости».

Ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал: «Большинство учёных не дозволили выплату стоимости *закята аль-фитр* (деньгами), но это дозволил Абу Ханифа»<sup>1</sup>.

Я говорю: «Возможно, основа этого вопроса в том, что подобен ли *закят аль-фитр* милостыне с имущества, или же милостыне за тело, как искупления?»

Более правильным является то, что [[он подобен искуплению за клятву, *зыхар*, убийство, совокупление в рамадане, и подобен искуплению в хадже. Поистине, причина её узаконенности — это тело, а не имущество. Как передаётся в «Сунан», что Пророк ﷺ вменил в обязанность (мусульманам) *закят аль-фитр* как очищение для постящегося от скверны пустословия и непристойности, а также как питание бедным. И кто выплатил его до праздничной молитвы, его *закят* принимается, а кто сделал это уже после праздничной молитвы, то это будет обычная милостыня<sup>2</sup>.

Посему Аллах обязал её выплату едой, подобно тому, как обязал выплату искупления едой.

В таком случае, выплата *закята аль-фитр* дозволена только тому, кто достоин выплаты ему искупления. Они берут её из-за своих нужд, и не выплачивается *закят аль-фитр* для сближения сердец, освобождения рабов и чего-то иного. И это мнение сильнее в аргументации]]<sup>3</sup>

## 12.7. Время его выплаты

Сообщается от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ приказал раздавать *закят аль-фитр* до выхода людей на молитву (Аль-Бухари 1509, Муслим 986).

<sup>1</sup> «Шарх ан-Навави (7/60), «Аль-Уаджиз» (стр. 224).

<sup>2</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 1420, «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1480 и другие. См. «Аль-Ирва» 843.

<sup>3</sup> Текст между двойными квадратными скобками взят из «Маджму’ аль-фатава» 25/73.

И нет проблем в том, чтобы уполномоченное лицо раздало его за один или два дня до окончания поста.

Сообщается от Нафи'а, что Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Пророк ﷺ вменил в обязанность раздавать *закят аль-фитр* (или он сказал: «рамадана») мужчине и женщине, свободному и рабу: *са'* фиников или *са'* ячменя, и люди заменили его половиной *са'* пшеницы».

Нафи' сказал: «Обычно Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, раздавал финики, но когда в Медине стало мало фиников, он раздавал пшеницу. Ибн 'Умар раздавал за молодых и старых так, что он даже раздавал от имени моих детей. Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, обычно давал *садака аль-фитр* тем, кто принимал её. И эти люди обычно раздавали его за день или за два до праздника» (Аль-Бухари 1511).

Наш шейх (аль-Албани), да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ирва» (3/335): «Ад-Даракутни (225) и аль-Байхаки (4/175) передали от него другой хадис от ад-Даххака ибн 'Усмана, от Нафи'а в следующей форме: «Посланник Аллаха ﷺ приказал выплачивать *закят аль-фитр*, чтобы отдавали его до выхода людей на молитву. И что 'Абдуллах ибн 'Умар выплачивал его за день или два до (праздника)».

Также Малик (1/285/55) передал от Нафи'а, что 'Абдуллах ибн 'Умар посылал *закят аль-фитр* к тем, которые собирали его у себя за два или три дня до праздника Разговения.

Я говорю (то есть наш шейх, да помилует его Всевышний Аллах): «Это разъясняет, что его слова в версии аль-Бухари "...тем, кто принимал её" не указывают на бедняков, однако это сборщики, которых назначил правитель для сбора *закята аль-фитр*.

Это подтверждается тем, что передаётся в версии Ибн Хузеймы от 'Абдульвариса, от Айюба: «Я спросил: «Когда Ибн 'Умар выплачивал (*закят аль-фитр*)?», а он ответил: «Когда сборщик *закята* садился для его сбора. Я сказал: «Когда же садился сборщик?», а он сказал: «За один или два дня до праздника разговения»». [Конец слов шейха.]

И не дозволено выплачивать его после установленного времени. *Закят* того, кто сделает это, будет считаться обычной милостыней из числа милостыней, как на это указывает вышеупомянутый хадис Ибн 'Аббаса, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность (мусульманам) *закят аль-фитр* как очищение для постящегося от скверны пустословия и непристойности, а также как пропитание бедным. И кто выплатил его до праздничной молитвы, его *закят* принимается,

а кто сделал это уже после праздничной молитвы, то это будет обычная милостыня»<sup>1</sup>.

## 12.8. Кому он выплачивается?

*Закят аль-фитр* выплачивается беднякам, как это упомянуто в вышеупомянутом хадисе Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «...как пропитание бедным».

Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Ихтиярат» (стр. 102): «Не дозволено выплачивать *закят аль-фитр* кому-либо, кроме тех, кому полагается выплата возмещения (*каффара*), который берёт его по причине своей нужды. И он не выплачивается для освобождения рабов, сближения сердец и тому подобного»<sup>2</sup>.

Наш шейх сказал в опровержении слов шейха Саййида Сабика, да помилует их Аллах, о том, что *закят аль-фитр* выплачивается восьми категориям людей, упомянутым в аяте «**Пожертвования предназначены для неимущих...**»: «В практической Сунне Пророка ﷺ не передаётся того, что подтверждало бы такое распределение *закята аль-фитр*. Однако слова Пророка ﷺ в хадисе Ибн ‘Аббаса: “...как пропитание бедным” указывают на то, что *закят аль-фитр* выплачивается лишь беднякам.

Аят же говорит о *закяте* с имущества, а не *закяте аль-фитр*, что подтверждается предыдущим доводом — а это слова Всевышнего: **“Среди них есть такие, которые обвиняют тебя из-за милостыни. Если им достается что-либо из милостыни, то они остаются довольными”**

(Сура “ат-Тауба”, аят 58).

И это мнение выбрал шейхуль-ислам Ибн Теймийя, который дал такую полезную фетву (ч. 2, стр. 81–84) в “Маджму‘ аль-фатава”. Также об этом сказал аш-Шаукани в “ас-Сейль аль-Джаррар» (2/86–87). И по сему Ибн аль-Каййим сказал в “аз-Зад”: “Из пути Пророка ﷺ было то, что он выделял этой милостыней лишь бедняков»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> «Сахих Сунан Абу Дауд» 1420, «Сахих Сунан Ибн Маджах» 1480 и другие. См. «Аль-Ирва» 843.

<sup>2</sup> См. «Маджму‘ аль-фатава» (25/73), и это было упомянуто недавно.

<sup>3</sup> «Тамам аль-минна» стр. 387.

## 12.9. Не дозволено выплачивать его ЗИММИЯМ

Не дозволено выплачивать *закят аль-фитр зиммиям*<sup>1</sup>, на что указывает предыдущий хадис «...как питание бедным». И внешний его смысл указывает на то, что имеются в виду бедные из числа мусульман, а не бедные всех общин<sup>2</sup>.

И наш шейх (аль-Албани) сказал в опровержение шейху Саййиду Сабику, да помилует Аллах их обоих, когда он в довод на дозволенность этого привёл аят «**Аллах не запрещает вам быть добрыми и справедливыми с теми, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ. Воистину, Аллах любит беспристрастных**» (Сура «аль-Мумтахина», аят 8): «В этом аяте нет довода на дозволенность этого, поскольку внешний смысл аята указывает на доброе отношение к ним со стороны выплаты милостыней, не являющихся обязательными. Абу ‘Убейд передал (№ 1991) с достоверным *иснадом* от Ибн ‘Аббаса, что он сказал: “У людей имелись родственные связи с (племенами) курайз и надыр, и они остерегались давать им милостыню, желая, чтобы они приняли ислам. И было ниспослано: **Вести их прямым путём — не твоя обязанность, ибо Аллах ведёт прямым путём, кого пожелает. Всё, что вы расходуете, идёт на пользу вам самим. Вы расходуете это только из стремления к лику Аллаха. Какое бы добро вы ни израсходовали, вам воздастся сполна, и с вами не поступят несправедливо**» (Сура «аль-Бакара», аят 272)”. И этот аят подобен предыдущему.

Затем он передал с достоверным *иснадом* до Са‘ида ибн аль-Мусаййиба, что Посланник Аллаха ﷺ давал милостыню семье иудеев, и такую милостыню дозволено давать и им.

Также он передал от Хасана (аль-Басри), что он сказал: “*Зимми* не имеет права ни на что из обязательной милостыни, однако если человек пожелает, то может дать им другую (необязательную) милостыню”.

Это то, что установлено в шариате, и этому соответствуют деяния *саяфов*. Что касается того, чтобы отдавать им *закят аль-фитр*, то мы

<sup>1</sup> *Зимми* или *зимми* (араб. ذمي, собирательно أهل الذمة *ахль аз-зимма* — букв. «люди договора») — собирательное название немусульманского населения (в основном тех, кто исповедовал христианство, иудаизм, зороастризм и проч.) на территории государств, созданных или завоеванных мусульманами, где правовая система основывалась на законах шариата (кроме законов о личном статусе (брак, развод)) — взято из википедии.

<sup>2</sup> Об этом сказал наш шейх, да помилует его Аллах, в «Тамам аль-минна» (стр. 389).

не знаем никого из сподвижников, кто делал бы это. Такое понимание аята является далёким, и даже является толкованием аята тем, на что он не указывает.

А то, что передал Абу Исхак от Абу Майсара, который сказал: “Они собирали у него *закят аль-фитр*, и он отдавал его или отдавал его часть монахам”.

Это передали Абу ‘Убейда (613/1996) и Ибн Занджавейх (1276). И вместе с тем, что этот хадис является *макту’ маукуф* от Абу Майсара, имя которого ‘Амр ибн Шарахбиль, он не передаётся от него достоверно, поскольку Абу Исхак, он же ас-Саби‘и, *мухталит* (который стал путаться при передаче хадисов) и *мудаллис* (подтасовщик) и привёл в форме ‘ан‘ан (عنن)». [Конец слов шейха.]

# 13. МОЛИТВА ПРАЗДНИКОВ РАЗГОВЕНИЯ И ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ

Арабское слово «*ид*» взято из корня ‘*ада*, я‘*уду*, ‘*аудан*, что означает «возвращаться».

Шейхуль-ислам Ибн Теймия сказал: «*Ид* — это время сбора людей, которое может повторяться либо каждый год, либо каждую неделю, либо каждый месяц и т. д.»<sup>1</sup>.

Имам Ибн аль-Асир в «ан-Нихая» передал, что Ибн аль-А‘раби сказал: «*Ид* получил своё название по той причине, что он каждый год возвращается, принося с собой веселье».

Имам Ибн ‘Абидин сказал: «Слово “*ид*” получило это название по той причине, что Всевышний Аллах заложил в него множество блага, то есть разновидностей блага, обращённых в пользу Его рабам. Среди этих благ: разговение после воздержания от пищи и *закят аль-фитр* (в День разговения), а также завершение хаджа основным обходом Каабы и раздача мяса жертвенных животных (в День жертвоприношения), и прочие блага. А также потому, что этот день обычно сопровождается радостью и весельем»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> См. «аль-Иктида» 1/441.

<sup>2</sup> См. «Хашия Ибн ‘Абидин» 2/165.

В исламе *‘идом* является только то, что установлено шариатом, а это только *‘Ид аль-фитр*, *‘Ид аль-адха*, день *‘Арафата*, три дня ташрика (11, 12, 13 числа месяца зуль-хиджжа) и каждая пятница. На то, что эти дни являются *‘идами*, указывают достоверные хадисы. Что же касается иных *‘идов*, то они не имеют никакого основания в исламе<sup>1</sup>.

## 13.1. Её постановление

Молитва двух праздников является обязательной для мужчин и женщин, поскольку Пророк ﷺ постоянно совершал её и приказывал выходить для её совершения. От Умм *‘Атыйи* передаётся, что она сказала: «Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за занавесками. Что касается женщин, у которых менструация, то они не совершали молитву, однако принимали участие в благих делах и обращениях верующих к Аллаху (со своими мольбами). Я сказала: “О Посланник Аллаха! Если у женщины нет *джильбаба* (покрывало)”, и он сказал: **“Пусть её подруга поделится с ней своим”**» (аль-Бухари 324, Муслим 890).

Пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/357) с некоторыми изменениями: «Учёные разногласили относительно обязательности праздничной молитвы. Правильным считается то, что она обязательна, поскольку Пророк ﷺ совершал её постоянно и к тому же приказал мусульманам выходить на неё, как это упомянуто в хадисе о его ﷺ приказе людям выйти к месту праздничной молитвы (*мусолля*) после того, как (прибывшая) группа всадников сообщила им о том, что видели новолуние<sup>2</sup>. Досто-

<sup>1</sup> См. «Фатава Ибн ‘Усеймин» 2/302 и «Шарх аль-Усуль ас- саляса» № 2 шейха Салиха ас-Сухайми.

<sup>2</sup> Он указывает на хадис *‘Умейра ибн Анаса*, который он передал со слов своих дядей из числа ансаров, которые сказали: «Скрылось от нас новолуние шавваля, и мы встретили утро, постясь. Затем прибыли всадники в конце дня и засвидетельствовали у Посланника Аллаха ﷺ, что видели народившийся месяц накануне. (Пророк ﷺ) велел всем прервать пост, а утром отправиться к месту молитвы (для совершения праздничной молитвы)». Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (2051), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи (1466), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1340), Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, назвал его достоверным в «аль-Ирва» (634).

верно передаётся в двух “Сахихах” из хадиса Умм ‘Атыййи [упомянутого выше], что она сказала:... (и упомянул хадис)».

(Далее) он сказал: «Приказ выходить (на молитву) подразумевает приказ совершения молитвы тем, у кого нет шариатского оправдания, исходя из смысла обращения, и к мужчинам это относится больше, чем к женщинам.

И установлен приказ Корана о совершении праздничной молитвы, как это упомянули имамы толкования Корана в словах Всевышнего: **“Посему совершай молитву ради своего Господа и закалывай жертву”**

(Сура «Аль-Каусар», аят 2). Они сказали: «Имеется в виду праздничная молитва».

Доказательством тому, что праздничные молитвы являются обязательными, служит то, что если праздничная молитва выпадает на пятницу, то пятничная молитва уже не является обязательной. А то, что не является обязательным в своей основе, никак не может отменить обязательное предписание».

(Далее) в нём (1/358) сказано: «...По мнению имама Абу Ханифы праздничная молитва является обязательной для каждого, кому обязательна пятничная молитва, и праздничная молитва обусловлена тем же, чем и пятничная. Также подобное передано в “аль-Масва” (1/222–223) и в других книгах».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «ас-Сахиха»: «Обязательность выхода женщин на место совершения праздничной молитвы» — и это под хадисом № 2408 от сестры ‘Абдуллаха ибн Раваха аль-Ансари, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Является обязательным выходить на (праздничную молитву) для каждой обладательницы пояса»**<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Передал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, с сокращениями: «Его передатчики надёжные, передатчики двух шейхов, кроме женщины аль-Кайсия, её я не знаю. Однако этот хадис подтверждается хадисом *марфу*’ от Умм ‘Атыя: “Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за занавесками. Что касается женщин, у которых менструация, то они принимали участие в благих делах и обращениях верующих к Аллаху (со своими мольбами), однако не присутствовали на месте совершения молитвы». Передали аль-Бухари и аль-Байхаки. Также передал Ибн Абу Шейба (2/182) от Тальхи аль-Ями, который сказал: “Абу Бакр сказал: «Для каждой обладательницы пояса является обязательным выходить на два праздника”. Его передатчики надёжные, передатчики двух шейхов».



## Этикет двух праздничных дней

### 13.2. Надеть красивую одежду

От Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ надевал в праздничный день красную накидку»<sup>1</sup>.

### 13.3. Поесть перед выходом в праздник разговения, но не жертвоприношения

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «В День разговения Посланник Аллаха ﷺ никогда не выходил (из дома на праздничную молитву), не съев несколько фиников [и (Пророк ﷺ обычно) съедал нечётное количество (фиников)]»<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Передал ат-Табарани в «аль-Аусат». Наш шейх сказал: «Его *иснад* хороший». См. «ас-Сахиха», 1279.

<sup>2</sup> Передали аль-Бухари 953, ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (447), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах (1421). Добавка передаётся у аль-Бухари как *му'алляк*, её передал Ибн Хузейма и аль-Исма'или и другие. См. «аль-Фатх» (2/447) и «Мухтасар аль-Бухари» (1/233).

## 13.4. Есть позднее в День жертвоприношения, чтобы отведать с жертвенного животного

От Абу Бурайды передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ не выходил в День разговения, пока не поест, а в День жертвоприношения не ел, пока не принесёт жертву<sup>1</sup>.

## 13.5. Выход на место совершения молитвы

Праздничная молитва в соответствии с Сунной Пророка ﷺ совершается на открытой местности, специально отведенной для праздничных молитв, расположенной вблизи города или села. И это мнение всех имамов четырёх мазхабов. Абу Са'ид аль-Худри рассказывал: «В День разговения и в День жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ всегда выходил к месту молитвы, и первое, с чего он начинал, была молитва, по завершении которой он вставал перед сидевшими рядами людьми для того, чтобы увещевать их и давать им свои наставления и веления» (аль-Бухари 956).

Имам Ибн аль-Хадж аль-Малики сказал: «Установленной Сунной является совершение двух праздничных молитв на отведенном для них месте. Пророк ﷺ говорил: *“Молитва, совершённая в моей мечети, лучше, чем тысяча молитв, совершенных в любом месте, кроме Заповедной мечети (аль-Масджид аль-харам)”*, и, несмотря на это великое достоинство, он оставлял свою мечеть и выходил на место совершения праздничной молитвы»<sup>2</sup>.

Имам аш-Шафи'и сказал: «До нас дошло, что Посланник Аллаха ﷺ выходил за пределы Медины для совершения молитвы двух праздников.

<sup>1</sup> Передал Ибн Маджах в «Сахих сунаан Ибн Маджах» (1422), ат-Тирмизи в «Сахих сунаан ат-Тирмизи» (447. См. «аль-Мишкат» (1440).

<sup>2</sup> См. «аль-Мадхаль», 2/283.

Также поступали и после него, если только не препятствовал этому дождь или что-либо ещё»<sup>1</sup>.

Имам аль-Багави сказал: «Сунной является для имама выходить в день праздника к месту совершения праздничных молитв. Однако если есть причина, то можно их совершить и в мечети»<sup>2</sup>.

Имам Бадруддин аль-‘Айни говорил: «Праздничную молитву следует совершать на открытой местности, а не в мечети. А в мечети её следует совершать только при необходимости»<sup>3</sup>.

## 13.6. Выход женщин и детей на молитву

На это указывает вышеупомянутый хадис от Умм ‘Атыйи о том, что она сказала: «Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за занавесками...».

Также сообщается, что Ибн ‘Аббас сказал: «Я вышел вместе с Пророком ﷺ в день праздника разговения или жертвоприношения. Он совершил молитву, затем обратился с проповедью, после этого он пришёл к женщинам, сделал им наставление и напоминание, и приказал им давать МИЛОСТЫНЮ» (аль-Бухари 975, Муслим 884).

## 13.5. Отправиться на праздничную молитву одной дорогой, а вернуться другой

Является желательным в праздничный день ходить разными путями, отправляясь на молитву одной дорогой и возвращаясь другой.

<sup>1</sup> См. «аль-Умм», 1/207.

<sup>2</sup> См. «Шарх ас-Сунна», 4/294.

<sup>3</sup> См. «Шарх аль-Бухари», 6/280.

От Джабира передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ в день праздника обычно возвращался обратно с молитвы не тем путём (которым он шёл на неё)» (аль-Бухари 986).

От Абу Хурайры передаётся, что он сказал: «Когда Пророк ﷺ выходил на праздничные молитвы, возвращался не той дорогой, которой шёл на них»<sup>1</sup>.

## 13.6. Время праздничной молитвы

Время праздничной молитвы в День разговения начинается с момента выхода солнца<sup>2</sup>, когда оно поднимается на высоту двух копий, а в День жертвоприношения — на высоту копьё<sup>3</sup>.

Хафиз Ибн Раджаб сказал: «Мудрость оттягивания молитвы разговения в том, чтобы мусульмане спокойно успели выплатить беднякам *закят аль-фитр*. А смысл спешки в совершении молитвы жертвоприношения в том, чтобы люди приступили пораньше к закалыванию животных и могли поскорее поесть со своего жертвоприношения»<sup>4</sup>.

Передаётся от 'Абдуллаха ибн Бусра, да будет доволен им Аллах, что один из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ вышел с людьми в день праздника разговения или праздника жертвоприношения и осудил имама<sup>5</sup> за медлительность, сказав: «Мы к этому<sup>6</sup> времени уже заканчи-

---

<sup>1</sup> Передали Ахмад, Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1301) и ат-Тирмизи. См. «аль-Ирва», 3/104–105.

<sup>2</sup> См. «аль-Ирва», 3/100.

<sup>3</sup> Об этом передаётся хадис *марфу'*. Аш-Шаукани сказал: «Этот хадис лучшее, что передаётся относительно установления времени праздничной молитвы». Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал: «И я говорю: да, если бы он был достоверен». См. «Тамам аль-миннат», с. 347.

<sup>4</sup> См. «Фатх аль-Бари», 8/461.

<sup>5</sup> То есть за опоздание имама в выходе на праздничную молитву.

<sup>6</sup> То есть в это время при жизни Посланника Аллаха ﷺ.

вали [праздничную молитву]». А было это в то время, когда совершается молитва *ад-духа*<sup>12</sup>.

## 13.7. Объявляются ли азан и икама перед праздничными молитвами?

Передаётся от ‘Ата, от Ибн ‘Аббаса и Джабира ибн ‘Абдуллаха, да будет доволен всеми ими Аллах, которые сказали: «Азан не возглашался ни в День разговения, ни в День жертвоприношения». После некоторого времени я спросил его об этом, и он сообщил мне: «Мне сообщил Джабир ибн ‘Абдуллах аль-Ансари, что нет азана на молитву в День разговения, когда выходит имам, ни после того, как он вышел, ни *икамы*, ни призыва, ни чего-то ещё. Нет ни призыва в тот день, ни *икамы!*» (аль-Бухари 960, Муслим 886).

Он также передаёт, что однажды Ибн ‘Аббас послал его к Ибн аз-Зубайру, когда люди только начали присягать ему. Он велел передать ему, что «азан не произносится перед (праздничной) молитвой в День разговения, так не произноси перед ней азан». Он сказал: «И Ибн аз-Зубайр не произнёс азан в этот день». Также он послал к нему вместе с этим, что «проповедь произносится после праздничной молитвы и именно так это делалось». И он сказал: «Ибн аз-Зубайр совершил молитву перед проповедью» (Муслим 886).

От Джабира передаётся, что он сказал: «Я совершал вместе с Посланником Аллаха ﷺ праздничную молитву не один и не два раза, без азана и без *икамы*» (Муслим 887).

Не дозволено ни в коем случае произносить азан и *икаму* в праздничные дни. И никто не может заявить о необходимости этого, чтобы разъяснить время её совершения и указать на него тем, кто проявил небрежность, и тому подобное. Во времена сподвижников, да будет доволен ими Аллах, они хоть и нуждались в этом, однако не делали этого, и Пророк ﷺ

<sup>1</sup> Ас-Суюты сказал: «То есть когда совершается молитва ад-духа» («Аун», 3/342).

<sup>2</sup> Передали Абу Дауд и другие. Имам аль-Бухари передал его как *му‘алляк* в категоричной форме. Хаким, ан-Навави и аз-Захаби назвали его достоверным. Он передан в «аль-Ирва» (3/101) и в «Сахих Аби Дауд» (1005).

не приказывал им это, отсюда следует то, что объявление азана и прочего является нововведением, и *тауфик* (содействие) только от Аллаха.

## 13.8. Описание молитвы

Праздничная молитва состоит из двух *рак'атов*, в которых *такбиры* произносятся семь раз после вступительного *такбира* и до чтения Корана, а во втором *рак'ате* до чтения пять раз.

Передаётся от 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса, что Пророк ﷺ сказал: **«В день праздника разговения в первом *рак'ате* следует произносить семь *такбиров*, а во втором — пять, а читать аяты следует в обоих *рак'атах*»**<sup>1</sup>.

Передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что когда Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву в праздник разговения и праздник жертвоприношения, он произносил в первом *рак'ате* семь *такбиров*, а во втором — пять<sup>2</sup>.

Также передаётся *такбир* четыре раза. Передаётся, что Касим Абу 'Абдуррахман сказал: «Мне рассказали некоторые из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: “Однажды Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами праздничную молитву, сделав и в первом, и во втором *рак'ате* по четыре *такбира*, затем после молитвы он повернулся к нам и сказал: **“Не забывайте (что *такбиры* в праздничной молитве), подобно *такбирам погребальной молитвы*”,** — и показал свои (четыре) пальца, загнув большой”»<sup>3</sup>.

Передаётся, что Са'ид ибн аль-'Ас спросил Абу Мусу аль-Аш'ари и Хузейфу ибн аль-Ямана о том, как Посланник Аллаха ﷺ произносил *такбиры* в праздники жертвоприношения и разговения, и Абу Муса сказал: «Он совершал четыре *такбира*, как и во время молитвы *джаназа*». Ху-

<sup>1</sup> Передали ад-Даракутни, аль-Байхаки и другие. См. «Сахих сунан Аби Дауд» (1020), «Сахих сунан Ибн Маджах» (1056) и «аль-Ирва» (3/108).

<sup>2</sup> Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1018), аль-Хаким и другие. См. «аль-Ирва» (639).

<sup>3</sup> Передал ат-Тахави в «Шарх аль-ма'ани» двумя путями. Наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим в «ас-Сахиha» (2997).

зейфа сказал: «Он сказал правду». Абу Муса сказал: «Так я произносил *такбиры* в Басре, когда был наместником там»<sup>1</sup>.

Наш шейх сказал в «ас-Сахиха» (6/1263): «Истина заключается в том, что вопрос праздничных *такбиров* является широким. Тот, кто пожелает, произносит по четыре *такбира*, основываясь на этот хадис и *асар* вместе с ним<sup>2</sup>. Тот же, кто пожелает, произносит семь *такбиров* в начале и пять *такбиров* во втором *ра'ате*, основываясь на хадис, на который указал аль-Байхаки, который передаётся от группы сподвижников, и после их объединения достигает степени достоверного хадиса, как я исследовал его в “Ирваъ аль-галиль” (№ 639).

Истиной является то, что всё это дозволено. И как бы молящийся ни поступил, он совершил Сунну. И нет причин для слепого следования и разделения, хотя произнесение семи и пяти *такбиров* любимее для меня по причине большего количества». См. «аль-Мухалля» под вопросом (543) для дополнительной пользы, если пожелаешь, а также «Мусаннаф Ибн Абу Шейбы» (1/493) (О *такбире* в праздничных молитвах и их различии), и «Мусаннаф ‘Абдурраззак» (3/291): (Глава о *такбирах* в дни праздников).

*Такбиры* являются сунной, и молитва не становится недействительной по причине их оставления, будь то преднамеренно или по невнимательности<sup>3</sup>. Ибн Кудама сказал: «И я не знаю разногласия в этом вопросе». Аш-Шаукани посчитал более правильным, что если они будут оставлены по причине невнимательности, то не совершаются земные поклоны для невнимательных<sup>4</sup>.

Передаётся от Хаммада ибн Салямы, от Ибрахима, что Валид ибн ‘Акаба вошёл в мечеть, а Ибн Мас‘уд, Хузейфа и Абу Муса были в дворе мечети. Валид сказал: «Поистине, настал праздник. Так как мне поступить?» Ибн Мас‘уд сказал: «(Тебе надо) произнести *такбир* (то есть сказать: “Аллах Велик!” (*Аллаху акбар*)), восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать

<sup>1</sup> Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1022). См. «ас-Сахиха», 2/1260.

<sup>2</sup> См. в «ас-Сахиха» под указанным номером.

<sup>3</sup> Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, об этом, и он сказал: «Да, она не становится недействительной, поскольку нет довода на то, что это является условием или столпом молитвы. Если он проявит невнимательность, то совершает земные поклоны, а если сделает это преднамеренно, то он грешен».

<sup>4</sup> См. «Ад-дарурия аль-мудыфа» (1/196). Также ас-Саййид Сабик, да сохранит его Аллах, упомянул часть его в «Фикх ас-Сунна» (1/320).

к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и звать к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и звать к Аллаху. Затем читать суру «Открывающая Книгу» (*Фатихат аль-Китаб*) и (другую) суру. Затем произнести *такбир*, совершить поясной (*руку'*) и земной (*саджда*) поклоны. Затем прочитать суру «Открывающая Книгу» (*Фатихат аль-Китаб*) и (другую) суру, затем произнести *такбир*, восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и звать (к Аллаху). Затем произнести *такбир*, восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ, после чего совершить поясной (*руку'*) и земной (*саджда*) поклоны». Он сказал: «Хузейфа и Абу Муса сказали: “Он всё правильно сказал”»<sup>1</sup>.

Передаётся от 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, что он сказал о праздничной молитве: «Между каждыми двумя *такбирами* — восхваление Аллаха, Велик Он и Могуч»<sup>2</sup>.

## 13.9. Поднимают ли руки при каждом такбире?

Достоверно не передаётся от Пророка ﷺ, что он поднимал руки. Но сообщается от 'Умара, что он поднимал руки, однако же достоверно не установлено<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Пришло в «аль-Ирва» (3/115): «Аль-Байхаки сказал: (2/205): “Ибрахим не застиг никого из этих сподвижников, и поэтому хадис является *мурсаль*, а его передатчики надёжные».

Я (то есть наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах) сказал: «Его передал ат-Табарнаи (3/38/1) от Ибн Джурайха: “Сообщил мне 'Абдулькарим от Ибрахима ан-Наха'и от 'Алькамы и аль-Аусада, от Ибн Мас'уда, который сказал: “Поистине, между каждыми двумя *такбирами* (пауза) продолжительностью в одно слово”».

Также его передал аль-Махамли в «Салят аль-'идайн» (2/121) от Хишама от Хаммада от Ибрахима от 'Алькамы ибн 'Абдуллаха, который сказал о праздничной молитве: «Между каждыми двумя *такбирами* — восхваление Аллаха, Велик Он и Могуч».

<sup>2</sup> Передал аль-Байхаки и другие с хорошим *иснадом*. См. «аль-Ирва», 3/115.

<sup>3</sup> См. «Тамам аль-миннат» (с. 348) и «аль-Ирва» (640).



Пришло в «аль-Мухалля» под вопросом № 543: «Руки не поднимаются нигде, кроме тех моментов, когда поднимаются руки во время других молитв».

## 13.10. Чтение Корана в них

В праздничной молитве имам читает суры «**Прославляй имя Господа твоего Величайшего**» и «**Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскресения)?**», или же «**Приблизился (Час, и раскололась луна)**» и «**Каф. Клянусь славным Кораном**».

От Ну‘мана ибн Башира передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ читал в праздничных и пятничной молитвах суры «**Прославляй имя Господа твоего Величайшего**» и «**Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскресения)?**». Он сказал: «Если совпадут праздничный и пятничный дни в один день, то они также читаются в двух молитвах» (Муслим 878).

Передаётся, что Самура сказал: «Пророк ﷺ читал в праздничных молитвах (суры) “**Прославляй имя Господа твоего Величайшего**” и “**Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскресения)?**”»<sup>1</sup>.

Передаётся от Абу Вақыда аль-Лейси, что он сказал: «Меня спросил ‘Умар ибн аль-Хаттаб о том, что Посланник Аллаха ﷺ читал в праздник жертвоприношения и в праздник разговения, и я ответил, что (он читал суры) “**Приблизился (Час, и раскололась луна)**” и “**Каф. Клянусь славным Кораном**”» (Муслим 891).

<sup>1</sup> Передали Ахмад и другие с достоверным *иснадом*. См. «аль-Ирва», 644.

## 13.11. Совершаются ли молитвы до и после праздничных молитв?

От Ибн ‘Аббаса передаётся, что Пророк ﷺ вышел в День разговения и совершал молитву в два *рак‘ата*, не совершая молитв до и после неё, Биляль был вместе с ним» (аль-Бухари 989, Муслим 884).

Абуль-Му‘алля сказал: «Я слышал Са‘ида от Ибн ‘Аббаса запрет совершения молитвы до праздника»<sup>1</sup>. Хафиз упомянул в «аль-Фатх» (2/476) слова многих учёных в этом вопросе и указал на тех, кто дозволил это, и тех, кто не дозволял, и тех, кто разделял между имамом и молящимися за ним. Там же он сказал: «Передали некоторые маликиты единоголосное мнение (*иджма‘*) о том, что имам не совершает дополнительные молитвы на месте праздничной молитвы. Ибн аль-‘Араби сказал: “Если бы совершались дополнительные молитвы, то непременно о них бы передали. Те, кто дозволял их, считали это свободным временем для молитвы. Те, кто оставил их, посчитали, что Пророк ﷺ не совершал их, и кто последовал за ним, тот на прямом пути”».

## 13.12. Праздничная проповедь после праздничных молитв

Сообщается, что Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Я присутствовал на праздничных молитвах, проводившихся Посланником Аллаха ﷺ, Абу Бакром, ‘Умаром и ‘Усманом, да будет доволен ими Аллах, и все они совершали молитву перед проповедью» (аль-Бухари 962, Муслим 884).

Сообщается, что Абу Са‘ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «В День разговения и в День жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ всегда выходил к месту молитвы, и первым, с чего он начинал, была молитва, по завершении которой он становился перед сидевшими рядами людьми для того, чтобы увещевать их и давать им свои настав-

<sup>1</sup> Передал аль-Бухари как му‘алляк в категоричной форме. Хафиз сказал (2/477): «Не нашёл *иснад* для этого *асара*».

ления и веления. Если же после этого он хотел послать куда-нибудь военный отряд, то делал это, и если хотел приказать сделать что-то, то приказывал, а затем уходил».

Абу Са'ид сказал: «Люди продолжали придерживаться этого, пока (однажды) в День жертвоприношения (или: разговения) я не отправился (на молитву) вместе с Марваном, являвшимся (в то время) правителем Медины. Когда мы пришли к месту молитвы, оказалось, что там стоит *минбар*, установленный Касиром ибн ас-Сальтом, и Марвану вдруг захотелось взобраться на него до молитвы. Я потянул его за одежду, но он высвободил её (у меня из рук), поднялся (на *минбар*) и произнёс проповедь до молитвы. Я сказал ему: “Клянусь Аллахом, вы ведь изменили (Сунну)!” (В ответ мне) он сказал: “О Абу Са'ид, то, что ты знаешь, уже ушло (в прошлое)!” Тогда я сказал: “Клянусь Аллахом, то, что я знаю, лучше того, что мне неизвестно!” (В своё оправдание) Марван сказал: “Люди не стали бы сидеть после молитвы, чтобы послушать нашу (проповедь), и поэтому я произнёс её перед молитвой”» (аль-Бухари 956, Муслим 889).

От 'Абдуллаха ибн ас-Саиба передаётся, что он сказал: «Я был вместе с Посланником Аллаха ﷺ в день праздника, и, завершив молитву, он сказал: “*Поистине, мы произносим проповедь, и кто желает послушать её, пусть останется, а кто желает уйти, может уйти*”»<sup>1</sup>.

От Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Поистине, проповедь (произносится) после молитвы» (Муслим 886).

## 13.13. Начинается ли проповедь с такбиров?

В основе *хатыб* начинает проповедь в праздничный день с *хутбат аль-хаджа*, и не передаётся, что Пророк ﷺ начинал праздничные проповеди с *такбира*. Ибн аль-Каййим указал на это в «Зад аль-ма'ад»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1024), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1066). См. «аль-Ирва» (629), «Тамам аль-миннат» (350).

<sup>2</sup> В «Сунан Ибн Маджах» со слабым *иснадом* передаётся, что Пророк ﷺ произносил *такбир* многократно во время проповеди. Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 351): «Однако это не указывает на узаконенность начинания праздничной проповеди с *такбир*ов, и его *иснад* является слабым...».

## 13.14. Возмещение праздничной молитвы

Передаётся от ‘Умейра ибн Анаса ибн Малика: «Рассказали мне мои дяди из числа ансаров из числа сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: «Скрылось от нас новолуние шавваля, и мы встретили утро, постясь. Затем прибыли всадники в конце дня и засвидетельствовали у Посланника Аллаха ﷺ, что видели народившийся месяц накануне. (Пророк ﷺ) велел всем прервать пост, а утром отправиться к месту молитвы (для совершения праздничной молитве)»<sup>1</sup>.

## 13.15. Если кто-то пропустил коллективную молитву

Аль-Бухари в своём «Сахихе» сказал: «О том, что если кто-то пропустил праздничную молитву, то он совершает два *рак‘ата* молитвы». То же касается женщин и тех, кто находится в домах и селениях, на что указывают слова Пророка ﷺ: «**Это наш праздник, о приверженцы ислама**». Анас ибн Малик приказывал своему вольноотпущеннику Ибн Аби ‘Утбе провести с ними молитву в местности аз-Завия. Он собирал членов своей семьи и детей и совершал с ними молитву подобно жителям города, и произносил *такбир*ы подобно им. ‘Икрима сказал: «Жители окрестностей собирались на праздничную молитву и совершали два *рак‘ата*, как это делал имам». ‘Ата сказал: «Если он пропускал праздничную молитву, то совершал два *рак‘ата*»<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> См. «Сахих сунаан Ибн Маджах» (1340), «Сахих сунаан Аби Дауд» (1026) и «аль-Ирва» (634), хадис был упомянут ранее.

<sup>2</sup> См. «аль-Фатх» (2/475) для дополнительной пользы из хадисов.

## 13.16. Дозволение забав, в которых нет греха<sup>1</sup>

Сообщается, что Анас сказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ был в Медину, у её жителей было два (праздничных) дня, во время которых они играли. Он спросил (их): **“Что это за дни?”** Они ответили: **“(Это дни), в которые мы играли и веселились, (празднуя) их во времена невежества (джахилийя)”**. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Поистине, Аллах заменил их для вас двумя лучшими (праздничными днями), чем они: Днём жертвоприношения и Днём разговения”**»<sup>2</sup>.

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Абу Бакр вошёл ко мне в то время, когда у меня находились две девушки из числа ансаров, певшие песню о том, что говорили ансары друг другу в день “Бу’ас”, и они не были певицами. Абу Бакр воскликнул: **“(Как может) свирель шайтана (звучать) в доме Посланника Аллаха ﷺ?!”** И это было в день праздника. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“О Абу Бакр, у каждого народа есть свой праздник, а это наш праздник”**» (аль-Бухари 952, Муслим 892).

В риваяте Муслима (892) передано: **«Поэтому считайтесь с молодыми девочками, которые любят играть»**.

Также в другой версии хадиса ‘Аиша сказала: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ вошёл ко мне в то время, когда у меня находились две девушки, певшие песню о Бу’асе, лёг на постель и отвернулся. (А через некоторое время в мою комнату) вошёл Абу Бакр и резко спросил меня: **“(Как может) свирель шайтана (звучать) у Пророка ﷺ?!”** Тогда Посланник Аллаха ﷺ повернулся к нему и сказал: **“Оставь их”**, когда же (Абу Бакр) отвлёкся, я сделала девушкам знак, и они вышли» (аль-Бухари 949).

Также в риваяте Муслима (892) передаётся: **«Пришли эфиопцы и стали играть с щитами и копьями. Пророк ﷺ позвал меня, и я положила голову на его плечи и стала смотреть на их игры...»**.

Передают со слов Набишы аль-Хузали, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **“Дни таширика — дни кушания и питья”**». Также в другой версии хадиса он добавил: **«...и поминания Аллаха»** (Муслим 1141).

<sup>1</sup> Это название из названия главы ан-Навави в «Сахих Муслим».

<sup>2</sup> Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1004), Ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насат» (1465). См. «ас-Сахиха», 2021.

## 13.17. Достоинство совершения благодетельных в течении десяти дней зуль-хиджжи

Передают со слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что (однажды) Пророк ﷺ сказал: *«Дела, совершаемые в эти дни, Аллах любит больше, чем дела, совершаемые в любые другие дни», имея в виду первые десять дней зуль-хиджжи*. Люди спросили: *«О Посланник Аллаха, это касается и борьбы на пути Аллаха?»* Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Это касается и борьбы на пути Аллаха, если только речь не идёт о человеке, который вышел с жизнью и имуществом и лишился и того, и другого»*<sup>1</sup>.

Пришло в «аль-Ирва» (3/398): *«В риваяте ад-Дарими (2/26) передаётся в следующей форме: «Нет деяний более чистых перед Аллахом, Велик Он и Могуч, и более великих своей наградой, чем благодеяния совершаемые в течении десяти дней (месяца) жертвоприношения...»*. И продолжение подобно предыдущему хадису. Также он добавил: *«Когда начинались десять дней (зуль-хиджжи), Са‘ид ибн Джубейр проявлял чрезмерное старание до такой степени, что у него едва хватало сил»*<sup>2</sup>.

Ибн ‘Аббас сказал: *«И поминают имя Аллаха в установленные дни»*, то есть десять дней (месяца зуль-хиджжа). А *«Считанные дни»* — это дни *таширика*. Это передал аль-Бухари как му‘алляк в категоричной форме. Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/458): *«И я не видел иснада от него»*.

Аль-Бухари сказал: *«Глава: Достоинство совершения благих дел в дни таширика. Ибн ‘Аббас сказал: «Поминайте Аллаха в установленные дни» — это десять дней, а «Считанные дни» — дни таширика»*.

<sup>1</sup> Передали аль-Бухари 969 и Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (2438), в такой форме хадис пришёл в его сборнике.

<sup>2</sup> Передал ад-Дарими в своём «Сунан» с хорошим иснадом. См. «аль-Ирва», 3/398.

## 13.18. Желательность поздравления в праздничные дни

От Джабира ан-Нуфейра передаётся, что он сказал: «В дни праздника, когда сподвижники Пророка ﷺ встречались, они говорили друг другу: “Пусть примет Аллах от нас и от вас”»<sup>1</sup>.

## 13.19. Такбиры в праздничные дни

Сказал Всевышний Аллах: «В месяц рамадан был ниспослан Коран — верное руководство для людей, ясные доказательства из верного руководства и различие. Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься. А если кто болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время. Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения. Он желает, чтобы вы довели до конца определённое число дней и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь. Быть может, вы будете благодарны» (Сура «Аль-Бакара», аят 185).

Пришло в «Тафсире Ибн Касира»: «...Поэтому многие учёные сделали вывод о законности произношения *такбира* в празднике Разговения (*ид аль-Фитр*) исходя из этого аята “...чтобы вы довели до конца определённое число дней и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь”. Дауд ибн ‘Али аль-Асбахани аз-Захири сделал вывод об обязательности произношения *такбира* в празднике Разговения из-за внешнего приказа в “...и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь”. В противовес ему стоит *мазхаб* Абу Ханифы, который вообще не считает, что следует произносить *такбиры* в празднике Разговения. Остальные учёные считают это желательным действием».

Это — в праздник Разговения. *Такбир* в нём произносится, начиная с выхода на молитву и до начала проповеди.

<sup>1</sup> Передал аль-Мухамили в книге «Салат аль-‘идайн» и другие. См. «Тамам аль-миннат», с. 354–356.

Что касается праздника Жертвоприношения, то о нём Пречистый Аллах сказал: «**Поминайте Аллаха в считанные дни**» (Сура «Аль-Бакара», аят 203).

Пришло в «аль-Ирва» (3/121): «Передал Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом* от аз-Зухри, который сказал: “Люди произносили *такбиры* во время праздника, когда выходили из своих домов, пока не доходили до места молитвы и пока не выходил имам. Когда выходил имам, они замолкали, а когда он произносил *такбиры*, они также произносили *такбиры*”».

Также в нём (с. 122): «...Затем он передал [то есть: аль-Фарьяби] с достоверным *иснадом* от Валида (а это Ибн Муслим), который сказал: “Я спросил аль-Ауза‘и и Малика ибн Анаса о произнесении *такбиров* вслух во время двух праздников. Они сказали: “Да, ‘Абдуллах ибн ‘Умар произносил их вслух в День разговения, пока не выходил имам”».

Также в нём (с. 123): «Достоверно передаётся от аз-Зухри как *мурсаль марфу‘*. Ибн Аби Шейба сказал (2/1/2): “Рассказал нам Язид ибн Харун от Ибн Абу Зиба от аз-Зухри, что Посланник Аллаха ﷺ выходил в День разговения и произносил *такбиры*, пока не доходил до места совершения молитвы, и пока не заканчивал молитву. А когда он заканчивал молитву, он прекращал произнесение *такбиров*”»<sup>1</sup>.

Его *иснад* достоверен в форме *мурсаль*. Так передал аль-Мухамали (2/142).

Также этот хадис передан другой цепочкой как *марфу‘* от Ибн ‘Умара. Его передал аль-Байхаки (3/279) от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара от Нафи‘а ибн ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что Посланник Аллаха ﷺ выходил в праздничные дни вместе с Фадлем ибн ‘Аббасом, ‘Абдуллахом, ‘Аббасом, ‘Али, Джа‘фаром, Хасаном, Хусейном, Усамой ибн Зейдом, Зейдом ибн Харисой, Айманом ибн Умм Айман, да будет доволен ими Аллах, поднимая голоса при произнесении *тахлия* и *такбира*. Он держал путь пешком, пока не доходил до места совершения молитвы, и когда завершал молитву, то возвращался также пешком, пока не входил к себе домой».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал после того, как привёл хадис: «Хадис, по моему мнению, достоверен и является *маукуф* и *марфу‘*. А Аллах знает лучше».

См. *асары* (предания) об этом, упомянутые в «аль-Аусат» (4/249).

И время *такбиров* в праздник Жертвоприношения начинается с рассвета дня ‘Арафата и длится включительно до послеобеденной (*аср*) молитвы третьего дня *ташрика*.

<sup>1</sup> См. «ас-Сахиха», 171.



Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Это достоверно передаётся от ‘Али и Ибн ‘Аббаса. Я привёл их в “аль-Ирва” (3/125), а также его привёл аль-Хаким от Ибн Мас‘уда».

То, что пришло в «аль-Ирва» под хадисом № 653: «Достоверно передаётся от ‘Али, да будет доволен им Аллах, что он произносил *такбиры* после утренней молитвы (*фаджр*) в день ‘Арафата и включительно до послеполуденной молитвы (*аср*) в последнем из дней *таширика*, и произносил *такбиры* после послеполуденной молитвы (*аср*).

И Ибн ‘Умар и Абу Хурайра выходили на рынок в «десять дней» (зуль-хиджжи) и произносили *такбир*, и люди повторяли за ними<sup>1</sup>.

**ПОЛЬЗА:** наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиha» (1/331): «В хадисе довод на узаконенность того, как мусульмане произносили *такбиры* вслух по пути к месту совершения молитвы. Хотя многие из них и стали пренебрегать этой сунной, что это чуть не стало делом минувших дней. Это по причине слабости религиозного стимула у них и стеснения выполнять Сунну открыто. Также огорчает и то, что среди них есть те, кто взял на себя наставление людей и обучение религии, и которые считают будто бы наставление ограничено лишь обучением людей тому, что знают! Однако они сами больше всего нуждаются в том, чтобы узнать это. Поскольку на подобные вопросы они не обращают внимание, напротив, занимаются изучением и напоминанием словом и делом таких пустяков, которыми лучше не заниматься ни на делах, ни в обучении. Поистине, мы принадлежим Аллаху, и к Нему возвращение.

Здесь следует упомянуть следующее: в произнесении *такбиров* вслух не узаконено их коллективное произнесение в один голос, как это делают некоторые. И это в каждом поминании (*зикр*), в котором узаконено поднимать голос или нет. В данных случаях не узаконено коллективное поминание. Подобно этому — известный групповой азан в Дамаске как “хоровой азан”. Чаще всего такое собрание является причиной для того, что прерываются слова и предложения там, где не дозволено останавливаться, как в словах “Нет божества” в *тахлиле* при совершении обязательных утренних (*фаджр*) и закатных (*магриб*) молитв, как мы слышали это многократно.

И нам следует постоянно предостерегать от этого и постоянно напоминать о словах Пророка ﷺ: “*И лучший путь — путь Мухаммада*”.

<sup>1</sup> Передал аль-Бухари как *му‘алляк* в категоричной форме. Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/458): «И я не видел *иснада*, идущего от них...».

## 13.20. Виды такбира

Пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/367): «Что касается способа произнесения *такбира*, то наиболее правильным является то, что передал ‘Абдурраззак с достоверным *иснадом* от Сальмана, который сказал: “Произнесите *такбир*: *Аллаху Акбар, Аллаху Акбар, Аллаху Акбар Кабиран*”». Он сказал в толковании “аль-Мунтака” (3/116), передавая из “аль-Фатх” (3/116): “В наше время были внесены новые добавления к этому, у чего нет никакой основы”».

Аш-Шаукани сказал: «Внешне понимается, что желательность *такбиров* в дни *таширика* не касается только того, что они произносятся после каждой молитвы. Напротив, это является желательным в любое время в эти дни, как на это указывают *асары*».

До этого было упомянуто (1/366): «...Не утверждены ни конкретная форма, ни конкретное время или количество (*такбиров*), однако узаконено произносить их многократно как после молитв, так и в другие времена. Сегодня стало обычаем людей, когда они, опираясь на некоторые книги по фикху, произносят *такбир*ы трижды после каждой обязательной молитвы, а после добровольных по одному разу; и в ограничении узаконенности лишь этим количеством нет следов знания, насколько мне известно. И более правильное из того, что передаётся относительно этого от сподвижников, это то, что *такбир*ы произносятся, начиная с утренней молитвы (*фаджр*) и до последнего дня (пребывания в долине Мина)».

# Содержание

<b>1. Определение поста, его столпы, виды и достоинства .....</b>	<b>3</b>
1.1. Столпы поста .....	3
1.2. Виды поста .....	5
1.3. Достоинства поста .....	5
<b>2. Пост в рамадане .....</b>	<b>8</b>
2.1. Его постановление .....	8
2.2. Достоинство месяца рамадан .....	9
2.3. Устрашение в отношении несоблюдения поста в рамадане .....	11
2.4. Время утверждения намерения для поста в рамадане .....	11
2.5. Для кого пост в рамадане является обязательным? .....	13
2.6. Пост в рамадане для ребёнка .....	42
2.7. Не дозволено поститься женщине, у которой месячные или послеродовые кровотечения, и является обязательным для неё восполнение поста .....	43
2.8. Как устанавливается начало месяца рамадан? .....	44
<b>3. Сухур и Ифтар .....</b>	<b>59</b>
3.1. Сухур .....	59
3.2. День поста заканчивается ифтаром (разговением) .....	66
<b>4. То, что нарушает пост .....</b>	<b>70</b>
4.1. Преднамеренное принятие пищи или питья через рот, питательные инъекции, курение .....	70
4.2. Преднамеренная рвота .....	71
4.3. Менструация и послеродовое кровотечение, даже если они начались за миг до заката .....	72
4.4. Половая близость .....	72
4.5. Нарушается ли пост, если человек поел, попил или вступил в половую близость, думая, что солнце уже зашло, или что рассвет ещё не наступил? .....	81
4.6. Преднамеренное курение и принятие питательных уколов .....	86

<b>5. То, Что не нарушает пост.....</b>	<b>87</b>
5.1. Совершение полного омовения, а также поливание головы водой.....	87
5.2. Встречать рассвет в состоянии осквернения .....	88
5.3. Постящемуся дозволено промывать нос и полоскать рот, но не глубоко .....	88
5.4. Использование сурьмы, благовоний, капель для глаз и ушей.....	90
5.5. Использование сивака.....	92
5.6. Использование зубной пасты.....	94
5.7. Укол анестезии при лечении зубов.....	94
5.8. Хиджама (кровопускание) .....	95
5.9. Кислородные подушки для астматиков .....	96
5.10. Инъекции без питательных веществ.....	96
5.11. Болезненные кровотечения у женщин (аль-истихада) .....	98
5.12. То, чего невозможно избежать, как глотание слюны или мокроты, вдыхание пыли .....	98
5.13. Кровотечение в ротовой полости.....	99
5.14. Дозволено ли постящемуся пробовать еду на вкус?.....	100
5.15. Поцелуи и прикосновения (к жене) для того, кто хорошо владеет собой.....	100
5.16. Принятие пищи или питьё во время поста по забывчивости ...	105
<b>6. Ночная молитва таравих в рамадан .....</b>	<b>107</b>
6.1. Побуждение к молитве таравих.....	108
6.2. Законность коллективной ночной молитвы (таравих) в месяце рамадан .....	109
6.3. Причина, из-за чего Пророк ﷺ не продолжал совершать ночную молитву таравих коллективно.....	110
6.4. Законность участия женщин в коллективной ночной молитве таравих .....	111
6.5. Число рака'атов в ночной молитве.....	111
6.6. Образы совершения молитвы таравих.....	117
6.7. Чтение при стоянии .....	119
6.8. Можно ли читать Коран во время таравиха с мусхафа?.....	121

6.9. Дозволенность произносить кунут после поясного поклона (руку') во вторую половину рамадана.....	121
6.10. Что следует произносить в мольбе кунут? .....	122
6.11. Можно ли поднимать руки во время мольбы кунут?.....	124
6.12. Можно ли говорить вслух «Амин» после мольбы имама в кунуте? .....	124
6.13. О некоторых излишествах в мольбе кунут.....	125
<b>7. Ночь Предопределения.....</b>	<b>128</b>
7.1. Её достоинства.....	128
7.2. Когда наступает Ночь предопределения? .....	130
7.3. Определение Ночи предопределения.....	133
7.4. Выстаивание Ночи предопределения в молитве и обращение к Аллаху с мольбами .....	134
7.5. Описание Ночи предопределения .....	135
7.6. Многочисленность ангелов на земле в эту ночь .....	136
<b>8. И'тикяф .....</b>	<b>137</b>
8.1. Узаконенность и'тикяфа.....	137
8.2. Его хукм (постановление).....	138
8.3. Цель и'тикяфа .....	139
8.4. Время совершения и'тикяфа.....	139
8.5. Условия и'тикяфа.....	140
8.6. Когда следует входить туда, где совершается и'тикяф?.....	142
8.7. Что желательно для совершающего и'тикяф?.....	143
8.8. Что разрешено совершающему и'тикяф?.....	145
8.9. Может ли мужчина запретить жене совершать и'тикяф? .....	147
8.10. Что делает и'тикяф недействительным? .....	147
8.11. Различные пользы, связанные с и'тикяфом.....	148
<b>9. Добровольный пост .....</b>	<b>150</b>
9.1. Время утверждения намерения для добровольного поста .....	150
9.2. Пост в понедельник и четверг .....	151
9.3. Пост и разговение через день .....	151

9.4. Пост в течение трёх дней каждого месяца .....	152
9.5. Большая часть месяца ша‘бан .....	153
9.6. Шесть дней месяца шавваль .....	154
9.7. Девять дней зуль-хиджжи.....	155
9.8. День ‘Арафата для того, кто не совершает хадж.....	157
9.9. Большая часть мухаррама, подтверждение поста в день ‘Ашура, а также дня до и после него.....	158
9.10. Пост того, кто не имеет возможности вступить в брак .....	161
9.11. Соблюдается ли пост в запретные месяцы? .....	161
9.12. Дозволенность досрочно разговеться тому, кто соблюдает добровольный пост .....	163
9.13. Не является обязательным возмещать день добровольного поста .....	165
<b>10. Дни, в которые запрещено поститься .....</b>	<b>166</b>
10.1. Непрерывный пост (без разговения и сухура) .....	176
<b>11. Этикет поста.....</b>	<b>177</b>
11.1. Покаяние.....	177
11.2. Многочисленное чтение Корана.....	178
11.3. Проявлять больше щедрости .....	180
11.4. Проявлять больше усердия в поклонении.....	181
11.5. Предостережение постящегося от злословия, непристойных слов, лжи и тому подобного.....	182
11.6. Что должен сказать постящийся, если его пригласили отведать какой-то еды?.....	183
11.7. Может ли есть открыто тот, кто имеет уважительную причину не соблюдать пост? .....	183
11.8. Можно ли кормить того, кто не постится в рамадане без причины?.....	184
<b>12. Закят аль-фитр.....</b>	<b>187</b>
12.1. Закят аль-фитр, выплачиваемый с раба, является обязанностью его хозяина .....	188
12.2. Мудрость закята аль-фитр.....	189

12.3. Для кого является обязательным? .....	189
12.4. Размер закята аль-фитр.....	190
12.5. Выплата закята в большем размере, чем на это указывают шариатские тексты .....	191
12.6. Дозволено ли выплачивать закят аль-фитр деньгами? .....	191
12.7. Время его выплаты.....	192
12.8. Кому он выплачивается? .....	194
12.9. Не дозволено выплачивать его зиммиям .....	195
<b>13. Молитва праздников разговения и жертвоприношения.....</b>	<b>197</b>
13.1. Её постановление .....	198
Этикет двух праздничных дней.....	200
13.2. Надеть красивую одежду .....	200
13.3. Поесть перед выходом в праздник разговения, но не жертвоприношения .....	200
13.4. Есть позднее в День жертвоприношения, чтобы отведать с жертвенного животного .....	201
13.5. Выход на место совершения молитвы.....	201
13.6. Выход женщин и детей на молитву.....	202
13.5. Отправиться на праздничную молитву одной дорогой, а вернуться другой .....	202
13.6. Время праздничной молитвы .....	203
13.7. Объявляются ли азан и икама перед праздничными молитвами? .....	204
13.8. Описание молитвы .....	205
13.9. Поднимают ли руки при каждом такбире?.....	207
13.10. Чтение Корана в них .....	208
13.11. Совершаются ли молитвы до и после праздничных молитв?..	209
13.12. Праздничная проповедь после праздничных молитв.....	209
13.13. Начинается ли проповедь с такбиров? .....	210
13.14. Возмещение праздничной молитвы .....	211
13.15. Если кто-то пропустил коллективную молитву .....	211
13.16. Дозволение забав, в которых нет греха .....	212
13.17. Достоинство совершения благодеяний в течении десяти дней зиль-хиджжи .....	213

13.18. Желательность поздравления в праздничные дни .....	214
13.19. Такбиры в праздничные дни .....	214
13.20. Виды такбира .....	217